中華民國九年一月十五日出版（月出二冊）

THE EMANCIPATION AND RECONSTRUCTION SEMI-MONTHLY

第二卷第二號

解放與改造

目錄

◎評壇 職業自由的要求……東蓀

◎論說 社會主義的誤解……公展

◎讀書錄 讀羅素爾的社會改造原理首末兩節……頌華

◎思潮 墳墓制度的改造……延陵

涯溫的學說……侶琴

◎世界觀 國際勞工立法委員會……縱間

◎譯述 社會學之科學態度……宋介

◎雜載 人種改良……唐松園

◎附錄 由縱的組織向橫的組織……守常

●本刊啓事一

本刊取公開研究態度，最歡迎外界之投稿與通信。惟草創伊始，一切未能悉臻完備，以後總期逐漸改良，如有缺點，尚祈讀者原諒，并希賜教。茲將編例錄後：

編例

一宗旨　主張解放精神物質兩方面一切不自然不合理之狀態，同時介紹世界新潮，以爲改造地步。

二體裁　（甲）評壇或社論　乙）論說　（丙）讀書錄或書評　（丁）世界觀　（戊）思潮　（己）社會實況　（庚）譯述　（辛）文藝　（壬）雜載　（癸）附錄

三範圍　凡關於哲學，心理，社會倫理，政治，經濟，教育法律，生物，文學等著述，與前項宗旨相符者，皆所歡迎。其有關於自然科學之論著，與解放改造無直接關係者不錄。

四收稿　本誌取公開態度，凡有宗旨相同，惠寄高文者，揭載之後，每千字奉酬現金分（甲）四元（乙）二元（丙）一元至一元半三種。其有與編輯部特約者另議。

五稿樣　每西頁十五行，每行四十五字。稿件最好按此樣繕寫。

六出版　月出兩冊，初一，十五，發行。每期集稿在出版前十五日。

七文譜　文言白話，聽作者自便，均以樸實潔淨爲主。

八句讀　文旁加用新式之西文符號，每句空一格，每節起首低兩格。

此外尚有須請投稿諸君注意之點，合併條舉於左：

一、來稿須按本刊規定之格式，繕寫清楚，並加新式圈點。

二、本刊編輯部對於來稿有去取刪節之權。

三、來稿如不登，恕不寄還。其有長篇著譯，如聲明不登寄還，亦可遵辦；但萬一寄失，本刊不負責任。

四、讀者對於投稿者之文字，如由通訊質疑，本刊當擇要披露，須請投稿者自己答覆。

五、投稿者如要求保留著作權，或但由本刊披露，不許他處轉載，倘預先聲明，均可照行。但本刊對保留著作權者，僅按例奉酬半費。

六、投稿者如以譯稿見寄，須附寄原文。

鴛鴦香煙



調朱弄粉誰家女
畫到鴛鴦悄無語
請君吸枝鴛鴦牌
明朝成就鴛鴦侶

南洋兄弟烟草有限公司

世界純粹的補血品

人造自來血

主治

血枯面黃
血氣衰弱
血汁清淡
血衰心悸
血虧多病
血不養心

每大瓶洋二元
小瓶一元二角

助肺呼吸

香膠

凡患肺萎咳嗽不論輕重新舊服此香膠立能消痰止咳潤肺生津永免一切肺病

每盒洋一元
每打二十元

總發行所上海四馬路五洲大藥房謹啓

中國精益眼鏡公司

總公司
上然
英大馬路勞合路口



分公司
各省大埠
電話
三六九五

吾國教育愈進步莫不欲戴科學性質之眼鏡以輔助目力然亦決不肯向非專門光學家購置也本公司備有最新式各種驗光儀器以配驗諸君目光不爽毫釐至驗光主任學識與經驗俱優均執有美國光學畢業文憑洵爲我國創造各種科學鏡片之第一家幸諸君惠臨一試之

精益眼鏡公司謹啓

英美西文實業書籍

工程力學　礦山開洞法　汽力機工程　平地放水新法　紡織學百科全書　工業秘方百科全書
氣體力學　開採礦苗法　應用機器書　造房屋橋樑法　建築堡壘教科書　保藏菓子肉食秘法
磚石工學　礦苗分析法　水利之改良　開礦及支架法　食品糖菓製造法　電話電報百科全書
土木工程　礦質定性法　袖珍測量學　毛絨料製造法　雨衣材料製造法　土木工程百科全書
熱力工程　礦學教科書　橋樑工程學　築路及鋪路法　養雞學試驗指南　飛機構造及飛駛法
水力機械　袖珍礦質學　實地工程學　鐵路開洞新法　鐵路測量教科書　冶金學　機織工學
農業器械　玻璃製造法　飛機施用法　歐洲開礦新法　測量理解及實驗　林藝學　煉礦苗書
製糖新術　近世印刷攝　牛油製造法　化學闡理撮要　路線實地勘測法　電燈學　複式汽機
工業化學　紙之製造法　人工製冰法　機器繪算撮要　鐵路工程理財學　電話學　製鋼鐵法
牧羊新法　製帽之化學　銅鉛化煉法　鐵路工程撮要　鐵路營養經濟學　電報學　製墨水法
畜牧新法　家畜養育法　工業組織法　汽機工程備要　射光學及發光學　紡棉法　繪圖要義
養雞新法　實驗養雞學　電報實用法　格致飼畜秘法　實驗電器工程學　油精及香水之化學
電學撮要　基礎建築學　無線電報學　養蜂致富新法　機關車構造大綱　近世漂白去污新法
機廠實驗　建築材料學　電氣鐵道學　養雞致富新法　隄壩繪算及建築　發電機與及通電機
煉鋼鐵法　水底築基法　避火建築學　製造假象牙法　鐵橋繪算及建築　城鎮自來水之規畫
製肥皂法　河流疏洩法　實地灌溉法　工業化學撮要　工織化學及染色　石工及夾鋼混合土

實業爲**致富**之源**裕國**之本固爲人所共知而**急圖振興**者也但欲**求**實業之**振興**必須**先**
求實業之**學識**欲求實業之學識**尤賴乎**實業之**書籍**本公司久已關懷於此特向英美運到實業書**數百種**以備
中國人士購閱所到各書皆是**實用經驗**之本茲略將書名列右另編有實業書籍目錄本贈以便選購凡函索目錄須付郵費一分當即寄奉

上海北四川路**伊文思圖書公司啟**

北京高等師範學校

理化雜誌

第二期 要目

無機化學命名草節要……鄭貞文
物質之近世觀……劉 拓
原子之構造……徐裴成
原子數及分子數……王育黎
波……張培光
醱酵之論畧……高興偉
玻璃工業之研究……馮 選
石鹼之研究……高奇父
炸藥……秦有德
化學幻術……俞 劲

每本大洋二角五分函購每本加郵費二分五 郵票代款九五折算
發行所……北京高等師範學校理化學會
代售處……北京高等師範學校工學會書報販賣部
上海棋盤街羣益書局
上海四馬路泰東圖書局
上海五馬路亞東圖書館
山東濟南齊魯通信社

(解)

中華書局發行

中華教育界

第八卷第六期

要目

幼年教育的改造……謝扶雅
教育與社會……盧壽籛
小學教員與早婚問題……李廷翰
小學國文教授實際之研究……李步青
小學校語法教授的商榷……陳忠謙
公共圖書館與巡回文庫……謝扶雅
寧魯燕晉之一瞥……陸費逵
視察日本教育日記……汪以德
國境研究……亨平
新時代修養的要素……華襄治
石筆石版……瘦鵑
教育談話……李廷翰
衞生談……盧效彭

定價
一冊半角
半年六冊八角
全年十二冊一元五角

解放

我國實業給那崇拜外貨的心理束縛壞了現在應該要求解放了
馬玉山公司的糖果餅乾各種出品是純粹的國貨足以凌駕歐美
總行香港中環大馬路・支行上海英界南京路
小呂宋星架坡廣州城皆有分行
南北各省大城市商埠皆有經理

九大預約

書名	說明	價目	預約期限
世界改造大地圖	根據凡爾賽條約凡戰後各國疆域之變更悉爲調查繪列詳明地名華英對照全圖一大幅附圖四幅說明三篇爲改造後唯一最新地圖	定價一元六角 預約八角	陰曆本年底出版預約同時截止
世界改造分國地圖	圖凡三十二幅皆據最近調查尤注意於戰後改造如各國新壤舊界割地新立國等繪列甚明瞭如指掌附地一冊華英英華地名表一冊	定價二元 預約一元	陰曆庚申正月出版預約同時截止
中外地理大全	本書內容完善久有定譽歐戰後地理上之變遷甚多茲特重加增訂凡及歐洲議和後新立之國及各國土地之變更無不詳備	紙面平裝六冊 定價三元二角 預約一元六角	預約陰曆年底截止庚申年二月出書
新式理化辭典	書中名詞術語詳加解釋插入圖畫以資參證凡理化學上之計算實驗式及原子價分子量等之測定法均示以實例並附重要表多種	布面精裝一冊 定價一元八角 預約九角	預約陰曆年底截止庚申年三月出書
新式德華辭典	我國治德文者雖多而德華辭典尚付闕如實爲學術進化上之一大阻力爰輯是書凡通用之詞應有盡有譯解詳確符號明晰	布面精裝一冊 定價五元 預約二元五角	預約陰曆年底截止庚申年三月出書
清朝全史	本書內容精審敍述詳實舉凡因忌諱湮沒之事無不博訪周考載其本末自建國滿洲起至宣統遜位止爲清史中第一佳構	紙面平裝四冊 定價二元四角 預約一元二角	預約陰曆年底截止庚申年二月出書
小說彙刊一百種	小說寄冊發售閱者每苦不易蒐集茲特選小說百種印爲彙刊僅收工料爲空前未有之大廉價	一百三十五冊 定價四十一元 預約十二元	陰曆庚申二月出版預約同時截止
古今義俠奇觀	是書搜材自周秦至明清都凡五十餘類七百餘則均屬有裨心身之社會史發揚國光爲後人法不僅供茶餘酒後之助也	紙面洋裝四冊 定價二元 預約一元	九年陽曆三月出版預約同時截止
翁松禪相國尺牘眞蹟	相國文章書法照耀當世此爲掌中樞時得意之作用連史精印與原跡無異樣張函索即寄	十二冊一函 定價六元 預約三元	陽曆五月底出版預約四月底截止

中華書局出版

特價書六種

古今尺牘大觀

本書分上中下三編自周秦至唐爲上編宋元明爲中編清爲下編編分十二冊各采尺牘千餘篇每編分達情論理敍事三大類每類之中復分若干目凡屬名作悉爲收羅駢散長短無一不備

上編中編各十二冊　定價各二元
▲特價各一元　下編在印刷中

尺牘釋例

本書文字雅潔解釋明切每篇之後各有釋義對於遣詞造句立意稱呼懇切說明極易領悟又設廣用門何事如何敍法原文何句因事實不同如何敍法詳爲說明每篇可變化尺牘數十通

精裝定價一元二角　▲特價七角
並裝定價九角　▲特價五角

論說大觀

錄古今名作三千餘首分文體爲四十四文類四十二既富且備實集各種論說之大成爲向所未有

小本二十四冊　布套二函　定價三元
▲特價一元六角

楹聯名蹟

搜集明清名人楹聯用珂羅版精印上款誌跋悉仍其舊以供賞玩及考訂家之參考

每集定價一元五角　▲特價各九角
合購五集　▲特價四元

戲鴻堂法帖

帖係董文敏就平日所藏所見晉唐宋元諸大家墨跡鈎勒刻石各體俱備琳瑯滿目並有文敏跋誌數百段考證精確書法秀美

十六冊　定價八元　▲特價四元
外加木箱一只實洋一元

醫藥易知

醫藥易知十二種如藥性脈法內科外科婦科兒科眼科喉科推拿針灸急救獸醫等悉由中國名家博采古書及經驗良方而成可爲學醫者之津梁

全十二冊布套一函　定價二元一角
▲特價一元二角

中華書局廣告

古今義俠奇觀

定價二元
預約一元
（九年陽曆三月出版）

昔太史公作遊俠傳。不徒崇拜英雄。兼以激勵世俗。其用意良深。方今世事日非。論者輒歸咎於民俗之薄。民氣之懦。詎知吾國自古以來。若平民。若貴族。若婦女。若方外以及輿臺皂隸。秘密社會。無不有勇敢之精神。强毅之魄力。足以警世而砭俗。徒以無專書之搜集。遂至湮沒而不彰。適會主人有慨於此。爰輯古今之足義俠傳者。上起姬周季世。下及民國初元得七百餘則。三十餘萬言。分爲五十餘類。凡數千年來可驚可愕可歌可泣之遺聞軼事。無不備載。定名爲古今義俠奇觀。誠空前未有之傑作。足爲柔靡小說界中放一異彩。類目列後。印有樣本。函索即寄。

俠農　俠工　俠商　俠販　俠儒
俠師　俠帝王　俠親貴　俠官吏　俠將校
俠紳　俠儒　俠幕　俠醫　俠術士
俠樵　俠漁　俠獵戶　俠舟子　俠車夫
俠吏　俠童　俠少年　俠勇士　俠鏢客
俠丐　俠隱　俠遺民　俠女　俠妃嬪
俠婦　俠娼　俠孀　俠妾　俠婢
俠傭婦　俠孀婆　俠僕　俠捕　俠隸
俠優　俠妓　俠盜　俠女盜　俠賊
俠僧　俠尼　俠道　俠神　俠仙
俠鬼　俠怪　俠禽　俠獸

評壇

職業自由的要求

東蓀

現在「多研究問題少討論主義」的呼聲狠高，但是對於許多隱蔽的問題却沒有人提出．可見得這個呼聲還沒有人去實踐，不過是一個呼聲罷了．有許多隱蔽的問題，在表面上好像不成問題，其實乃是一個重要問題．我現在就要舉出一個來，和大家研究一研究．

有人說：『我們有甚麽權利不耕而食不織而衣？』這句話裏頭的我們兩個字若果是指中國的讀書人，我便要把他改做『我們有甚麽權利去耕和去織？』這樣一改以後，大家看了必定大驚．其實這句話裏頭所包含的真理，不見得比那句話來得淺薄．

要曉得中國的讀書人社會和其他社會是最隔絕的．讀書人的社會比較上是最自由的．我們是讀書人，一生在讀書人社會裏；對於其他社會，因爲只有表面上的接觸，不能得詳細的知識．今天假定我們在讀書人社會裏沒有飯吃了，非得改行不可；那時候便知道我這話是不虛了．譬如我們窮極了，要去拉人力車．但是拉人力車的社會絕對不容納我們．甚至於去做叫花子（乞丐），叫花子的社會也排斥我們．所以我們要想耕田，除了自己是田主以外，沒有法子加入農人社會；我們要想織衣，除了自已有資本開織布廠以外，沒有法子加入織工的社會．因爲我們生活在讀書人的社會裏，不知道其他社會的情形．自己生活的讀書人社會是狠自由的，

因而也以爲其他的社會同是一樣的自由．那裏曉得大大不然．中國的各種社會所謂三百六十行，每行自成一個社會，這種社會有狠大的排外性和壟斷性．通通都是專制的組織．譬如我們沒有入販報的社會而去販報，必定給販報的人打一頓．不過這種壟斷性也有强弱的分別．大概愈是下等社會他的壟斷性愈强．如醫生比較上有開業的自由．這就是愈是上等社會，他的壟斷性也愈弱的證明．

若不打破這種壟斷性，不但是職業不能自由並且是事業不能發達．所以我今天提出這個問題，我以爲若要各種事業自己發達非要使人人有擇業的自由不可．換一句話來講就是打破現在各種職業的壟斷性使一切職業都公開起來．這就是職業自由的要求．

我今天主張的職業自由不是現在歐美流行的 Industrial Freedom 因爲歐美這種主張的涵義太廣——包括廢資本變勞動爲藝術等等．中國在今天似乎還譚不到此所以我主張先打破職業的壟斷性．必定破除壟斷性以後汎勞動主義方可以實現．汎勞動主義可以實現也就可以做到 Industrial Freedom．所以也可以說我這個主張與歐美的新潮是一貫的．

現在職業的壟斷性不是資本上的現象乃是勞動上的現象．換一句話來說就是勞動的壟斷．因爲把勞動看做商品，但是這種商品又有種種的缺憾，所以纔發生壟斷性，以補他的不足．那裏曉得這個壟斷性足以阻礙勞動的發展．一切產業都不振興却是爲此．若要提倡實業非發展勞動不可．所以應得主張汎勞動主義．那麼第一步便應得破除這種壟斷性，是不必多說的了．

論說

社會主義的誤解

公展

主張社會主義(Socialism)者當前最大的難題，就是要用眞確明瞭的詞句把『社會主義究竟是什麽意思?』和『社會主義的目的究竟是什麽?』兩個問題解釋清楚，使人不致誤解。 但是要解釋這兩個問題，必須信守社會主義者方可從事，因爲社會主義對於人類生活究竟有何影響，全在乎他內部所包含的眞理，而此種眞理必須信守社會主義者方能批隙導窾，所以解釋社會主義的書必由社會主義者所作，方有一讀之價值。

英國麥道那氏 James Ramsay MacDonald 著『社會主義的運動』"The Socialist Movement" 一書，就是抱定以社會主義者解釋社會主義的宗旨，故其言都淺鮮簡明。 他因爲要解釋社會主義，所以在積極方面，他說明社會主義的方法，社會主義的要求，以及社會主義運動的略史；在消極方面，他又說明『社會主義不是什麽……』。 我讀了他的書，覺得現在有一種人對於社會主義其實多生誤解，這個原因却因爲社會主義產生的前後，有許多相似的主張同時孕育起來，常人往往不加深察，把他們相提並論，誤解就此發生。 所以我現在要選出他書中論『社會主義不是什麽……』的幾節，擇要寫出，也或者可以使人稍爲明白一些社會主義究竟是一樣什麽東西。 我對於社會主義可謂毫無研究，並且學問的根基也沒有，實在不配來談什麽主義，誤謬的地方還要請讀

者諸君指教。

(一)社會主義不是無政府主義與共產主義，

共產主義(Communism)的格言就是『各盡所能各取所需。』("From all according to their ability; to each according to his needs.") 所以共產主義者主張由各個消費者組織公共集產的機關，因爲各個人都有「人類的生存權」("a human right to subsistence") 大家就該有分享財產的權利，只要盡幫助生產的責任就好。但是社會主義者所主張，對於分享財產要以『服務』"Services" 爲標準，不純看『需要』"Needs" 如何就算數。他們兩種主義對於設立公共集產機關一層意見相同，但是對於個人分享財產的要求的性質却各有所見了。社會主義者以爲當按個人的所得而分配；共產主義者以爲當按人類的生存權而分配。因此，社會主義者主張要有幾種交易的媒介物，或貨幣或工票 Labour Notes 均可；共產主義者却以爲無須有此種交易的媒介物。舉一個淺近的比喩，前者譬如一個人到店家去買糖，後者譬如兒童向父母要糖來吃。總之社會主義的理想，要使一個人的所得，一方面足以維持自己的生活，他方面當服務社會，不徒然攫奪他人工作的結果。

無政府主義 (Anarchism)是反對一種强迫成立的國家制度，其實和那斯賓塞(Herbert Spencer)一派與社會主義相對峙的個人主義(Individualism)倒有些相同的地方，和社會主義却立於相反的地位。社會主義和無政府主義對於政治理想的區別，就是前者相信立法的與强迫成立的國家制度當繼續存在；後者主張無須有國家，或由道德的與社會的動機組織一種純粹出於自願的國家管理制度。還有一層，無政府主義所包含的

哲學，是相信人性本善的；但是今日的社會主義並不以人性善良爲立說之本，却以人類的社交性作基礎的。並且以事實的經驗論世界上無政府主義的運動總與社會主義的運動發生衝突。但現在有許多人竟把這兩種相反的政治思想合在一起看做一樣，或者因爲凡是反對現實生活的主張在常人心目中總容易把他們相提並論的。這就是誤解社會主義的第一種。

(二)社會主義不是廢除私產制度

平常的人都以爲社會主義是主張廢除私有財產的制度，其實這是大誤。社會主義不過是要設法減少私產制度的惡果而已。社會主義者以爲人必須管有幾種事物，否則他就不能管有他自己，所以事物的所有權是一種表示人格的方法，而社會主義的進化不當拋棄這種事實。那可見反對繼承遺產並不是社會主義的制度中的主要事業。要明白這一個問題，須先懂得兩種要點：第一，社會主義在道德方面講是建設眞實的個人自由的一種方法；第二社會主義在經濟方面講是阻止私用財產的一種制度。現在的財產總是私用，私用的結果就是有害於人。譬如資本制度發達的結果，就產生許多資本家的奴隸。所以現在一部分人的財產所有權，雖則照人類的根本性質與天然要求講可以算得公平，但是他的結果竟把大多數人的財產所有權剝奪了。生產的器具既然是私有，生產的結果當然也是私有，大多數的工人就不得不處於窮境。所以現在的制度只能使社會中的少數人保存私有的財產。至於天然的專利品，如土地之類，如果變了私有，社會的貧乏更是必不能免。所以社會主義者的判斷，以爲工業的資本如不爲社會所管理與使用，天然的專利品如爲個人所私有，則大多數的

人民在經濟上一定不能獲得私有的財產。要使普通一般人都能保護私有的財產，不得不把幾種特殊的財產歸爲社會公有。所以把工業資本及土地收歸國有，並不是廢除私產制度的初步，其實却是相反。現在有許多人以爲社會主義就是廢除私有財產的一種制度，這也是誤解社會主義的。

(三)社會主義並不與自由衝突

有許多人以爲照社會主義所規定的法律條例，個人的自由將被侵蝕，因爲他們以爲一切事物都爲國家所有，人民還有什麼事情好做。但是上節已經說過，社會主義者所抱的目的之一，就是要建設『自由的條件』"Conditions of Liberty" 從前一般人的自由觀念只限於政治一方面；所以前此的自由也不過比較的少數資產階級的人，握有經濟的勢力，因而得到政治上的權利罷了。現在社會主義者眼光中的自由，自另有一種新觀念。第一，他們以爲自由是有條件的；第二他們以爲自由不單是關於量(quantities)而也有關於質(qualities)的。所以一面他們要使享自由幸福的人一天多似一天，一面要使自由的範圍不限於政治一端。現代社會中經濟的勢力日大，眞正足以約制人的動作者就是經濟勢力。社會主義者就用了『工資奴隸』'Wage-slavery" 一個名詞來形容經濟勢力之可懼。『工資奴隸』的性質，就是說人爲了自己的生活，在一個爲他們自己所不能約制的經濟制度之下，作依賴他人的事業。換言之，自由既有條件，誰能約制此種條件，他就能支配自由。這種自由一定是不完全的，所以社會主義者主張把商業和經營商業的資本都要歸一個集合體管轄而不屬於個人，就是爲這個緣故。至於有人恐怕那管轄自由的經濟條件的集合體，固然可以防個人的專制，但是他自身也

或者要變成壟斷的性質；這一層過慮，那倒不必。因爲社會主義的國家是完全平民性質的；並且他並沒有一個很大的中央機關，他是要發展地方分權的主義，既然趨向於地方分權，那麼國家與個人之間當然有接近的趨勢，雙方合作以維護個人的自由。

至於法律與規例這樣東西，非但不和自由衝突，反而是保障自由的必要條件。他們是社會生活的表示，是警戒的標識，是以過去的經驗作未來的嚮導；總之，只有他們是可以幫助覓到自由。並且他們是可以稱爲自由的經濟，因爲自由是和財產一樣，不可以誤用，法律與規例就是防制誤用自由而使他得正當應用的一種器具。所以自由(Liberty)如果是操主權者，約束(Control)就是他的最高顧問。自由是人對於社會的一種義務，不是權利。凡限制人類活動的法律與規律，他自身並不是社會主義，因爲他不過是一種達到目的的方法，所以必須經過考驗的手續：他是否合理？他是否必要？他是否可以助人得到更大的自由？如果自由可以因此獲得，那種法律與規例又何嘗妨害自由呢？所以，如果要說社會主義與自由衝突，一定是因爲誤解社會主義所致。

(四)社會主義與平等

康德(Kant)說過，各人在他自身是一個目的，所以大家以爲人類性質中有一種特具的事物，使人有權可以大家平等。有些人以爲這種要求平等的宣言與社會主義是不可分的。但是社會主義者所謂的平等究竟是什麼樣呢？他們以爲人類嗜好，權力能力的不平等，或者可以有機會發現一種天然的結束，所以他們各人總要有一個機會對社會爲相當的服務。在社會主義者眼光中所謂的完全社會，就是要使不平等的分子大家合作

產生一個「調和的全體」(harmonious whole)；同時他們以為只有這一種平等是人類所當求的。這種平等不是可以一蹴而幾，必須一步一步的在各方面都發展個人的機會，使到末了各個人可以盡其所能。這種平等可以稱為「機會的平等」"Equality of Opportunity"。所以社會主義者所主張的平等與普通「平等」的意義，有些不盡相同；這也是不可誤解了的。

(五)社會主義與經濟定命論

十九世紀中葉以來，生物學的研究一天發達一天，其結果就把經濟的現象去說明歷史的事實，這就是歷史的唯物觀(materialist conception of history)。社會主義者想把這種觀念應用於社會主義的運動。這種唯物史觀，以為歷史的事實變遷的動機，本原都是經濟的，換言之，就是「經濟定命論」"Economic Determinism"。這一個理論是新奇動人，所以社會主義者也就採用了他，因為社會主義所反對的社會現實狀況，却是以理論的空想的為根據，而不服從於進化的原則之下，現在既然以歷史為社會進化的紀載，那麽一個時期產生他時期，而經濟的動力就是促成進化的惟一要素。所以那唯物史觀影響於社會主義的宣傳是很大。但是要知道唯物史觀不過是見到一方面，而不能滿足各方面的要求。人類的進化競爭，是合各種性質湊起來的，除了物質與經濟的方面以外，也不能捨棄「智力」。所以唯物史觀在社會主義的理論中並不是主要的部分，社會主義的理論，其根據在乎顯出事實，時代組織的進化的一種歷史觀念，並不在乎一種解釋去說明歷史為什麽這樣進化。英智爾 Engel 自己也說過「政治的，法律的，哲學的，宗教的，文學的，美術的進化都以經濟的進化為基礎。但是

他們都互相反應，也都反應於經濟的基礎」 這樣說來，社會主義者不是絕對主張「經濟定命論」的，因為這許多創造的勢力，都有互為因果的關係，究竟孰先孰後，也難以論定。 這也是社會主義容易使人誤解的地方。

（六）社會主義與階級戰爭

階級戰爭（Class War）就是勞働階級與資產階級的競爭。 勞工以工會為聯合，以罷工（Strike）為對付。 資本家以團體為聯合，以歇工（Lockout）為對付。 階級戰爭的方法，又為社會主義者所採取。 馬克思Marx以為歐洲的平民運動須經痛苦而來。 勞働者當結合成一階級，以攻其敵。 歷史上的經濟定命論，就是主張階級戰爭的一種理論。 經濟階級中競爭一次，社會就進步一次。 經濟定命論不但為社會主義打成一科學的基礎，也為他貢獻了一種方法。 但是上面已經說過，經濟定命論的論證已經有了改變，除了經濟外其他要素也被認為社會進化的動機，那麼階級戰爭的觀察也須受同等影響而變更，除了階級的利益外，其他的動機也可促成社會的進化 並且社會主義的原動力不是競爭（Struggle）是用了創造的智力與道德的意識代替競爭。 進化的動機不是經濟的，卻是智力的與道德的。 所以社會主義者不當着重一階級的利益，因為在競爭中幫助一階級，所得的勝利，反而要把所要排除的生活狀況延長下去。 為了階級利益而競爭，就是為了現存生活而競爭，不管他為的階級是富是貧。 所以階級的運動是反乎社會主義的；社會主義的運動當是為全社會的。 那可見社會主義與階級戰爭，其中也有不同之點，而誤解之人也是常有的。

讀書錄

讀羅塞爾的社會改造原理(Principles of Social Reconstruction)首末兩節

頌華

羅塞爾的政治理想與其到自由的幾條擬徑本刊以前在本欄介紹過了。如今我想把他的社會改造原理也稍簡單的介紹一下。這書是他的演講錄共有二百四十八頁。從一九一六年初版到去年正月已經重印過五次了。其中計有八節(一)生長原則，(二)國家(三)戰爭宛如一種制度，(四)財產(五)教育，(六)婚姻與人口問題(七)宗教與教會，(八)吾們能怎樣做。現因限於篇幅先介紹首末兩節的大概其餘幾節只好容後再說了。

羅塞爾以為政治制度影響於人的氣禀狠大所以說政治制度應當把創造性助長起來同時把占有性漸漸減低。政治與經濟的改良應當依創造性的自由為原則。他相信陶鑄民衆生活衝動比有意識的意志更有力，故以為人生最好的生活就是成於最富於創造衝動的生活，那最愛占有的是最壞。他所提示的政治哲學就以這種見地作為論據，這在引言中他也自己說明過的。因此吾們應該注意他同從來以慾望為出發點的改造論，根本上有些不同。從來以慾望為本位的社會改造論，都把慾望與意志看做人生行為唯一的原動力。羅塞爾則不然，他所講的社會改造論根據衝動本位的政治哲學。他的社會改造論也可稱之為衝動本位的社會改造

論。這就是他特別的地方。

羅塞爾雖重視衝動的勢力，卻也並不蔑視慾望。他說：「人類的活動力（Human activity）發源於衝動與慾望。」P. 12. 但他以爲「慾望止統御人類一部分不是最重要的活動力，因爲慾望所統御的，不過較有意識的，顯明的，文明的，一部分的活動力」P13.在一切吾人天性中本能的部分，吾人的活動力受制於衝動，並不受制於慾望而有一定的目的。所以在吾人活動力的根柢，衝動的勢力比慾望更强。「使吾們活動就是直接衝動，至於慾望不過是衝動的外表。」P. 16. 反對衝動的慾望，固然也狠能規律吾們的生活，但羅塞爾以爲「由意志把衝動完全統御起來—像一般道德家所說的，又爲經濟的必要時常强制的—不是眞正可喜的事。撤去衝動，單以目的與慾望來支配生活，則變成疲乏的生活。這種生活，足以消耗人的生活力，使他對於所企圖的目的反而冷淡。倘一國國民都有這種生活，則其國民必致懦弱，不足以明察並克勝種種逵他慾望的障礙。工業主義與組織都有逼迫文明國民向這種生活的傾向。」P. 18. 他反對無理解的壓迫衝動，以爲吾人衝動若受逾分的壓迫，不知不覺間便會發生新衝動。那新衝動的結果，恐比原來自然的衝動還壞。按他的意思，衝動不當過受壓而當因勢利導。一般爲滿足金錢酬報的慾望而工作者，衝動不能自由發展，他以爲這是狠不幸的事。

羅塞爾以爲防止戰爭是可能的。但單靠因襲的道德家所說的「理」（Reason），於良好的生活沒有都大效用，也不能防止戰爭。只有熱情（passion）可以控制熱情，反對的衝動可以制止衝動。戰爭大牢生於衝動生

活而非出於理性，故止有富於熱情與衝動之積極的生活，反對戰爭，才可以避去戰爭。不單有意識的生活應當改變，就是衝動生活也必需改變。

他說吾人生活方面有三種勢力，在現在的狀態狠受壓制而柔弱，但在將來善的社會制度下一定狠平常的。那三種勢力就是：(一)愛(二)創造性(三)生活之愉悅。因爲吾們現在的制度基於不正誼與威權，所以上舉的三種勢力都不發達。吾人應把智與勇去矯正他；矯正之後，則吾人衝動的生活一定狠與現在的生活有差別，而人類也可以向新的快樂與新的活氣方面走了。他改造論的發表，就本着這個希望。P.24

他以爲個人間良好的關係，發生於二個重要的源泉，一個是本能的愛慕 (instinctive liking)，一個是共同的目的 (common purpose)。「兩者之中，在政治上講起來，好像共同的目的尤其重要，其實共同的目的，往往是本能的愛慕的結果，並不是本能的愛慕與本能的憎惡的原因」P. 34 本能的愛慕是什麽？一人對於別人自然的喜歡同他結交往來談論，或同游共作，就是所謂本能的愛慕。戀愛也就是極端的本能的愛慕。至若人種膚色的惡感，就本能的憎惡的一例。要把前者的量增加，後者的量減少，他以爲與政治制度的善惡有重要的關係。所以他說：「倘要助長民衆自然的生長，使他不被環境阻止，把他們的慾望與需要愈加滿足，則政治制度必定更把種種共同的目的集成一體，更把本能的好惡鼓勵」P. 38. 「人好像樹木一般，他的生長必需適宜的土與不受壓迫充分的自由。他生長需要的要件，政治制度能够把他助長或摧抑。。可是人的生長所需的要件，不像樹木那樣容易找尋。他的生長不但單依物質的環境，并且還靠種種「信仰」「愛」活動的機會與全團體的

生活。文明愈進，這種自然生長的要件也愈精密」P. 25.「一切制度若不阻礙個人的生長，必定是充分盡量的基於自由的結合(Voluntarily Combination,)而不基於法律的強制力與執權者因襲的權威。」P. 34.

人類的罪惡，大都成於衝動。衝動是盲目的，自由的，不適宜於規律的組織。果然不差。但羅塞爾主張政治制度不要壓迫衝動生活的自由，也有幾層最重要的理由。他以爲：(一)衝動是不可滅的。(二)如上面講過的，止有衝動可以抑制反對的衝動；衝動受了壓迫，必有新的衝動發生，結果反壞。(三)活動力大半出於衝動。(四)安寧與自由是良政治組織的消極的條件。要得自由與安寧，我們更要積極的條件，就是獎勵「創造的力」(creative energy)。要獎勵創造的力，必定要助長吾人的創造衝動。壞的方面講來，衝動果然不好。要曉得「盲目的衝動有時招破壞自殺，也有時能引人致世間最好的事。盲目的衝動是戰爭之源，卻也是科學，藝術，和愛的本源地。故我們不必去使他弱。應當使他傾向於生命與生長，不當使向寂滅消耗。」P. 23.

衝動屬於本能的天性。普通的見解以爲吾人的天性是不能改變的。卽如吾們俗語說：「江山易改，稟性難移，」也是這個意思。羅塞爾以爲不然。他說：「我們性格上本能的部分，也很可鍛鍊的；可由信仰，物質的境遇，社會的境遇與制度把他改變。」P. 40 因此他主張「無論在那一件政治改造上重大的計畫，必須認定民衆生活的需要。」P. 42. 所謂民衆生活的需要並不限於物質的經濟的需要，所以他又說「民衆非但需要多些物質上的物件，幷且需要多些自由，自發多些創造性的出路，多些自由的合作，少些曲從於非他們本來的目的。倘使吾們的智識與控制自然的權力增加，得有善良生活的效果，則以上種種需要的滿足，都是未來制度必得助成

的」P.43.

．．．．．．．．．．．．．．．．

以上所釋，是社會改造原理首節的大概。我讀原書到末節「我們能怎樣做」覺得狠有感發。覺得他所講的，可以消除我們一大部分對於現社會悲觀失望的煩悶，並且有許多地方足爲指導我們的南鍼。所以我不揣譾陋，也想把他要點略表的記錄一二，寫在下面使不及看他原文的也可以知道他所講的一斑。

現在先把他我以爲可以消除吾們對於現社會悲觀失望的煩悶幾點，略記於後。

他說：「大多數人願意爲人類服務的，覺得他們自己力量好像狠小不免煩惱。失望從而侵襲他們了；因而凡熱度愈高的愈覺得自己無力的痛苦，愈易爲了無希望招精神的頹廢。當我們想到最近的將來，我們好像不能做甚麽。從消極方面講我們幾不能使戰爭終止不能消滅國家與私有財產過分的權力。從積極方面說，我們也幾不能立刻就使教育得一新生命。且我們眼見得種種弊病也非可就用尋常政治的方法去治他。雖然，我們固不能不承認現在的世界支配於一種差誤的精神之中，却也不能不承認這種精神的改變不是一天所能做到的。因此我們的期望，不必在最近的將來，應當在「少數的思想變成普通一般的思想」的時候。倘吾們有勇氣與耐性，則我們能把所思維的思想與感到的希望鼓勵民衆而倦怠與懦怯可以變成實力與熱忱了。所以我們第一步所應做的，就是求澈底明瞭吾們所想望那一種好的生活，那一種世界的變動。」P. 224-225.

我們在世界雖藐焉小躬，好像太倉一粟，但對於生活的改善世界的變遷，却不是絕對無能力者。羅塞爾已

用歷史的事實來證明這一層，他的斷案說：「凡有思想的能力者，能按民衆的需要思索，大概遲早總能達到他們的目的，雖他們目的的達到，未必是在他們生存的時期。所以凡有願意以思想克勝世界的，對於現世界沒有援助他一層，應該滿足，不必生觖望」P. 226.「大凡正確的思想是狠稀罕難得的，但決不是無力的。倘使吾們要把新希望引進來，決不要因怕思想的無力，把思想拋棄」P. 227.

他又說：「如果要救世界文明的沒落，則現在的世界應當根本改革，—經濟的組織與人生的哲學(Economic Structure and philosophy of life)都要改革。凡吾們覺得這種改革有必要的，不應因失望而袖手。倘吾們去做，吾們對於將來，當有狠大的影響。吾們能發見並宣傳一種亟需的改革，……等到這亟需的改革明瞭之後，那麽可以節節做去了。」P. 243.

如今我要把本節其他的要點，再略記於後以完本篇。

羅塞爾說：「凡政治學說之有用於當時者，不在發明烏托邦，而在發見當時運動最善的趨向。但運動的趨向，有時間性，所以現在有用的思想，就是指示現在正確的趨向的思想。如要判斷什麽是正確的趨向，則可應用下列二個原則：(一)充分盡量的促進個人與團體的生長與生活力。(二)個人與團體的生長務使其犧牲別個的地方極少。第二個原則，應用到個人交接之間，就是尊重他人的原則(Priniciple of reverence)，視別人的生活如自己的生活。應用到政治，就是自由的原則(principle of liberty)。自由的原則是消極的，敎人不要干涉他人，並沒有給我們建設的基礎。他單指出許多政治，社會制度上應當掃除的劣點，並沒有明示以何代之。因

爲這個緣故，倘我們的政治說不是完全破壞的，那麽更要有更進一步的原則。」P. 228.

他說：「這兩個原則的結合，不是容易的。若要兩個原則都圓滿，第一步要統一並完成吾們個人的生活，第二步統一並完成團體與世界的生活，於個性沒有什麽犧牲。」P. 229.「個人生活的完成是一種一致的創造的歸宿，或爲一種無意識的趨向。然而單單本能不足以統一文明人的生活，必定再要些有力的對象，一種雄心科學的或藝術的創造的慾望，宗教的原則，或强烈而耐久的愛力。」P. 229.

個人與團體的生活怎樣完成呢？他說：「要個人生活的完成，需把他創造的衝動集成一體，而其教育也應當誘掖並鞏固他這衝動。要兩體生活的完成，需各人把他各人的創造衝動，向共同生活共同目的通力合作起來，……。」P. 233. 創造衝動既於個人生活與團體生活的完成有重大之關係，所以他又立一重要原則，通於政治與私人生活，說：「凡是創造的都應助長，而衝動與慾望之集於占有者都應減少。」P. 236. 他批評上面第二個原則有不足之處，立這個原則，大概就爲補足起見。要明白這原則，第一點要注意的是各人的創造的衝動跟諧合的，因爲沒有人能夠阻擋他人所願創造的。第二，占有衝動，阻礙團體生活，包含競爭衝突的意味。第三，占有的意思就是獨自保留，不許人共享好東西；而創造的意思就是把從來沒有人能享受的好東西，公之於世。第四，個人與團體生活，從衝動所得到的統一與力量，比從意志所得到的多。所以無論在個人生活團體生活，創造的衝動要助長，占有的衝動要減少。「從道德與政治上講來，創造的與占有的衝動，正相反對，但按之心理學，無論那一個都視境遇與機會偶然的結果，容易互相轉變。因此，衝動的產生與其變換的原因，都應該研究的。

教育與社會制度應得增加各人諧合的衝動的强度，把包含衝突的那種衝動，使他柔弱。就這一端論，所可做的是無限的。」P.237.

羅塞爾以爲意志可別爲二種：一向外的；一向內的。一個人要想制勝外界的困難，就是向外的意志作用。所以向外的意志作用，是意志與慾望堅强的表現。至於向內的意志作用，就是衝動與慾望衝突的表現，在完全和諧的內性是沒有的，故吾們應得勉力使他不要發生。

人生哲學（Philosophies of life）於個人與社會的生活力狠有重大的關係。現在一般所採的人生哲學都以各人金錢的收入與快樂爲正比例。羅塞爾以爲這種哲學最大的缺點，在引人於一個目的，而不鼓勵各個人活動力的發揮。因爲在一種物質的享受吾們是不分化的，而創造的衝動，附於個性，應當分化的。個人向內的意志壓倒創造衝動是最大的不幸。所以他說：「現在的世界需要一種哲學或宗教來增進生活。要增進生活必須評價生命以外的事物。那專爲了生命而生活的是動物的生活，沒有眞正人生的價值，不能使人永久不困頓，或感覺到一切皆空。人的生活應有超人的歸宿，歸宿於神，眞理，或美。凡最善增進其生活的，不以生命爲目的，而志在與永久的無盡相接。……在基於占有的現社會，要使個人的生活爲創造的，却狠困難。然在將來人類本其努力而建設的社會，個人要有創造的生活，一定比較的容易。凡是開始革新事業的人，總要忍受寂寞，反對，窮困，毀謗。他們要能生活於眞理與愛而有不撓的希望；他們必定是篤實多智無畏的而導於一致的目的。一團體的人都能如此而有這樣氣概，則先得克制他們各個人生活上的困難：到了後來，外界的艱阻，也得

克復了。智慧與希望是世界所需的，世界雖同他們爭鬪，結果則世界必予他們以尊敬。」P. 245-246.

注意「奮鬪週刊」出版了

迷夢的警覺鐘！

懦弱的滋養品!!

疲倦的奮興劑!!!

本刊是北京大學學生和京津各大學校學生中同志所組織

留心世界潮流和中國時勢者　不可不閱

本刊定於一月十二日出版　每期售銅元二枚　通信處天津勸學所內天津學生會出版委員會營業股及北京大學法科

思潮

墳墓制度的改造

延陵

一、本案在社會改造問題裏的位置

社會改造問題包含的條目狠多有關於政治法律的；有關於教育的；又有關於經濟的。 但說這經濟事業的改造，在東西各國自然以勞工問題居於第一；至若中國實業沒有發達，工廠和工人皆是狠少；所以有一位先生說得狠好：「現在中國第一步的經濟問題不是分配問題，乃是生產問題；」因爲一個社會，必先有了製造的事業，才可以有分配的東西若是第一步的生產還未能做到，那裏就配說貧富不均呢？ 經濟學上，說生產有土地，資本，勞力三個要素。 我們現在且拋開資本勞力不說，但說土地。 我們試想想看中國的土地荒廢得最傷心的是那一部分。 這不是一朝借與死人就要幾十百年之後才能收回，或是幾十百年之後還依舊不能收回的那些土地麼？

二、中國墳墓制度的壞處

我想每一縣裏，這種供給死人的地方少則有幾個方里，多則有幾十個方里。 墳墓佔地所以狠大的原因約有兩個。 第一，因爲凡是中流以上的人家，總要栽松種柏，看風水穴道，所以每一方墳總要佔到一方丈以外之地，每個墳苑總有一畝半畝。 第二，依着古代的習慣，必要換朝易代，才許平墳，所以普通的墳墓，一造成的，就難得銷

滅；而且中國人將墳苑叫做「陰宅」，不敢買來做建築的用處；所以國內的墳墓佔得愈多。第一個原因是空間的擴張；第二個原因是時間的延長。因為如此，所以我國多一個死人就少一塊活地；死人愈過愈多就是土地愈過愈少。

中國的面積是三二・六四五・一五六方里。現在國內的墳墓共佔了全國面積百分之幾，這還沒有精密的統計。假使覺有百分之二，那麼這塊地皮就有江蘇或浙江的兩倍，山東或安徽的二分之三。若是拿他來做生產的用處，試想這出產的總數，應當是如何可驚！讀者莫說墳墓所佔的地皮現在還沒有那樣大。縱然現在沒有，將來總有這一日子；若是墳墓制度不加改造，將來的墳墓並有可以達到全國面積百分之二十三十至於四十五十的一個日子！不用說得到了那時，食料一定要覺得缺乏之極，人民的生計一定要覺得困難之極的了！

上面所說是中國墳墓制度的第一個壞處—荒廢有用的土地。他第二個壞處就是妨害公衆衛生。要教人明白這項事理，我不得不先將英國自一八四〇年到一八五五年間的喪葬情形略述一點。原來在一八八五年前，英國死了的人總是葬在禮拜堂裏叫做（Churchyard）的地方。後來這些地方的棺木漸漸加多，直到一八四〇年間，凡是有禮拜堂的地方，空氣都變得非常混濁；從那裏經過的人有的生病，有的會死；若是附近有河有井，水裏總有有機物體。我們想想，中國的墳墓能發比英國那時好得多麼？我們不但城外葬墳，城內是也葬墳的。那麼地下發出來的氣味那能不中到人身上？我們葬墳，不但不避有河有井的地方，並且看風水的先生偏偏要指出這種地方—他們叫做「活地」—給人家安葬。那麼死人身上的蛆蟲黴菌，那得不流到鍋裏碗裏，送到

人的肚裏？ 以前我從各地鄉下走時常看見河坎之上，露出半個霉爛的棺材，又看人家婦女在這些河裏淘米洗菜！

中國墳墓制度的第三個壞處就是破壞風景。 地皮好比一個人身上的皮膚；這些圓錐形的土堆好比是些瞎疤疥瘤；中國的一片乾淨土就是滿身害了瘡瘤的一個人。 我們試到各地鄉下看看，五跑一墳，十步一墓；開起眼來，就同死人爲鄰，還有什麼風景可賞呢？ 大凡不同的東西，有了相同的點綴，也就變得相同。 因爲中國各地鄉下處處總是墳墓，所以除去有特別風景的地方不算以外，差不多總是一個樣子了。

三、改造的大綱

中國的墳墓制度既然如此不好，所以必須改造。 改造的途徑，依著著個人的意見，應當分做兩步：

第一步是採用外國的叢葬制度，做個過渡辦法。

第二步是火葬，這是最後的完美辦法。

所以要用一個過渡辦法的原故，不用說得，就是因爲火葬制度雖好，以中國人的好依據舊習慣，一時難能實行罷了。 火葬的話我們留到後段詳說。 我們現今且問：

四、西洋的叢葬制度大概是什模樣，並且何故值得模仿呢？

西洋的墳墓制度，總括言之，恰是中國墳墓制度的反面；分析言之，他有三種好處，恰同中國墳墓制度的三種壞處遙遙相對。 這三種好處是：——第一節省地皮。 外國的墳墓制度是叢葬制度。 葬墳的所在西文叫做

Cemetery，上海人叫做墳山。棺材埋在地下，地上大槪有個石碑。每一方墳所佔的地皮最多不過一個方丈左右，一方丈之外就可以葬別人家的棺材。雖然墳山裏面也有樹木花草，但是這些東西是許多墳墓公有的財產，並不像中國人家每一方墳要葬到幾十個樹。這是空間上的節省。至於時間上，每一方墳，到了一定的年限以後，就可以平去；每一個墳山，棺材葬滿了之後，就可以開放做公園；若是年代久了，更可以一齊平去。因爲有這些原因，所以同樣大的一塊地方，中國人家葬幾座墳，外國就葬到幾十座墳；同是一座墳的地方，外國借與死人十年八年，中國就要借到幾十年幾百年。你看這兩種制度的結果，相造得多不多呢？

我如今且舉英法兩國的墳墓制度，做過實例。英國的墳山，有的是私人的財產；有的是一地方的公物。依據英國的法律，每方墳所佔的面積至多不得過於四個方碼；每方墳葬了十二年後，地方官就有平他的權柄。法國的法律，每個城鎭市村總須有一個公立的墳山。除去巴黎不算以外，各地的墳山，都是有一個棺材，有一個坑。

至於巴黎的墳山，他們節省地皮的法子更是精巧。巴黎的墳山，是四五十個棺材同葬在一個坑裏，這個坑叫做公坑。(Fosses Communes) 窮人埋葬不要錢，尋常人家葬一個棺材，納二十個佛郎。這些墳墓，只準留存五年；五年以後，所有一碑碣十字架等就要一齊除去。若要保留十年，必須納五十個佛郎；若要永久保留，就須將墳墓所佔的地方用錢從公家買去。大凡人口繁多生活競爭極其劇烈的地方，一寸土地就是一寸黃金，所以無怪他們將土地看得這樣寶貴；那能盡如中國人的糊塗呢？

第二無妨衞生。西洋各國的墳墓都規定在城市之外；所以地下縱有惡氣發了出來，也不能直接中到人身。

而且各地的地方政府，對於喪葬的事件，操有狠大的權柄，遇有妨害衞生的事發生，隨卽就可干涉。譬如已經葬滿了的墳山，他可以封閉；不適宜的地方，他可以禁止建設墳山。西洋建設墳山的地方，大概總在高爽乾鬆的土地；至若河邊井邊，不用說得，是不許葬墳的了。英國國會從一八五二年到一九〇〇年所通過的喪葬條例，(Burial Acts)不計其數，皆是爲保護公衆衞生的原故，規定一切喪葬的事情。從他們條例的緊密，就可見得他們注意公衆衞生的週到。

第三點綴風景。中國的墳墓破壞風景，西洋的墳墓裝點風景，東西兩半球上，如有極端背馳的事，這也可算其中最可注意的了！原來西洋墳墓的外形，不是一個一個圓錐形的土堆，却是各式各樣的石頭碑碣。墓田裏舖的碧草，又有許多花木。所以人到墳山裏去遊玩，就同到公園裏去一樣；而外國多年的墳山，也就開放做公園；平常這種墳山，有時也覺就公園墳山。(Garden Cemetery) 上海的外國墳山有好幾處—山東路和三馬路的轉角就有一個！我們若去看看，單論他們的外形，就可覺得和中國的墳墓制度，有天上地下之別了！但這還是普通的墳山如此；若是他們添加了特別的人工點綴，或是位置在特別的風景之中，像美國紐奧蘭(New Orleans)地方的墳山，和英國利物浦地方的聖裁姆墳山，St. Jame's Cemetery 他們的美麗，更是不用說得了！

我說到這裏，一定有人要問：「旣然西洋的墳墓制度如此完美，那麽採用西洋制度也就好了，何以作者又說西洋的叢葬制度，也不過是過渡辦法，最後還要歸到火葬的呢？」因爲必有這種疑問，所以我在下面一段文章之中，不得不將這個道理說個明白。

五、何以火葬制度是最後的完美辦法呢？

第一層，就是因爲西洋的叢葬制度雖然不如中國的墳墓制度妨害衞生之甚，却並不是完全沒有壞處。大概土地的性質只有兩種：一種乾鬆；一種堅實。在乾鬆的土裏，屍身發出來氣味容易透到土外，固然是不合衞生；在堅實的土裏，人身上分解出來的物質，狠不容易被泥土吸收，將來地皮一有破裂之處，他們就會散到空中。因此之故，所以就衞生立論，西洋的叢葬制度不過比較的勝於中國墳墓制度；但若說他是完全不害衞生，絕對不害衞生，那也是說不去的。

因爲有此層困難，所以現在各國的墳山，總是設在高爽乾燥的土地之上，又將棺材埋得狠深—在英國是八英尺以上十英尺以下—，如此以致屍身分解下來的物質容易被泥土吸收，而其中的氣體又不容易透出地面。這個方法，實在是狠好，這種高爽乾燥的泥土，也實在是最宜於葬墳的所在。但是一國的土地不皆是高爽乾燥的，這種高爽乾燥的土地，拿來給活人居住，是無上的好住宅，拿來種米種麥，是無上的好田地；現在若將這種土地，儘數借給死人，難道生人遂不要過活麽？大凡人口的繁殖是非常之快，再過一二百年，世上的人口不知要抵現在幾倍。若是老墳不平，西洋的叢葬制度，固然不能算好；就是老墳許平，到了人滿的時候，這叢葬的制度也必至於是不合時宜。

所以總括說來，叢葬制度是比較的不害衞生，不是絕對無妨衞生；是比較的節省地皮，不是絕對不荒費地皮。

在火葬制度裏，全屍燒成灰燼，黴菌惡質，一齊沒有存留，而且燒賸的灰燼，或是把風吹散，或是置在罈裏埋於地

下；所以就衞生說，他是絕對不害衞生，就地皮說，是差不多完全不荒費地皮。還是我說西洋叢葬制度不過是過渡辦法的原故，也就是我說火葬制度是最後完美的辦法的原故。

除此以外，火葬制度還有幾個特優之點：——

(一)如我上文所說，老的墳墓不關固然不好；若是開罷，譬如英國的法定年限是十四年，十四五年之中，骨頭斷不會爛；那時這些骨頭，運氣好的，還可以被人拾起埋到別處去，運氣不好的，人可以拿來做烟管，做飲器，更不好的，可以被狗子嚼嚼投到糞坑裏去。然而在火葬制度之下，斷斷沒有這種事體。所以火葬又是最干淨最安穩的一個法子。

(二)火葬制度還有一個科學的根據。原來動物界植物界兩者之間，時時有個不絕的氣質之交換。動物的屍體腐爛之後，發出一種氣質——Effluvia——散到空中。世上有葉綠素的植物葉子上，總有一種氣孔，專門預備將這種氣質裏的炭素吸收下去，吸收之後，植物身體裏就生起化學變化，將酸素吐到空中。死人埋在地下，須要多少年歲，才能做完這「吐炭」的作用。在火葬制度之下，燒賸的白灰止佔全身重量百分之三，發出來的氣質共佔全身重量百分之九七。這種氣質立刻就到了植物身裏，造成了有用的物質。所以埋葬制度十年八年還做不完了的這種天然作用，火葬制度只須幾個鐘點就可告竣，無形之中不知便利了人生多少。因爲有這個科學的根據；所以現今火葬在西洋各國很爲風行。但我們也須明白，這層道理不過是學者的一種說明，火葬最大的利益自然不在乎此。

(三)火葬的其他一種利益在於拍滅有傳染性的疾病。當一八九一年萬國海牙和平會在倫敦開會的時候英國第一個主張火葬的人亨利松本(Henry Thompon)提議,凡因傳染病而死的人皆行火葬。這個議案雖被大會採納,可惜還未能普遍的實行。單說英國一國,每年死於這種傳染病,如肺癆,天花,腥紅熱,虎列剌,爛喉痧等症的人共有八萬以上。現在人家如有人患這種病死了,一定要報告當地的衞生局,將死者所用的衣服器皿一齊用法消毒,然而病菌叢集的屍體却未見得總用火焚化。倘若火葬制度普遍流行了,那麼這種種傳染的病勢力一定是要大爲減殺咧!

以上是火葬制度必須採用的原理,如今我再把這現代西洋火葬的趨勢略述一點,以表這種制度實際的勢力。

六、現在西洋各國火葬的趨勢

1. 意大利。意大利第一次的火葬是在一八六九年上開始由 Brunetti 試驗。一八七六年有火葬會。一八八〇年設火葬爐。一九一四年上廣大的火葬爐共有三十五個,火葬的人共有五千六百。

2. 德國。德國的火葬爐從一八七八年上有起。到一九〇七年九月一號爲止,共火葬了三十一萬三千六百十四人。最近沒有統計。

3. 法國。巴黎第一個火葬會是在一八八〇年上設起。一八八七年上,Père Lachaise 地方的工部局開始設了一個火葬所,當時是拿兩個害天花而死的人在這裏焚化。後來火葬的人逐漸加多,直到一九〇六年上,

單單這一個火葬所裏就燒了六九〇六個人，現在 Rouen, Rhein, Marseille,等地方總有了廣大的火葬所。

4.美國。到一九〇七年十二月一號爲止美國全國的火葬所共有三十三個，火葬的人數一齊是三萬一千五百八十九。

5.英倫三島。一八八五年上亨利松本開始在 Surrey 州 Woking 地方設火葬所。在這個地方，那一年中雖只火葬了三人，但是到一九〇七年爲止，火葬的人數就有了二千九百三十九。以後孟柴斯達利物浦格里斯哥等地相繼建設火葬的窰，直到一九〇七年爲止，英國共有火葬窰十三，火葬的人總共是九千八百七十五。

6.日本。日本自古就用火葬的法子處理死人，現在東京共有二十二個火葬所，別的常常地震的地方，每處也有二三十個。

七、中國的墳墓制度應當怎樣樣改造？

以上我將火葬的利益和必要已經解釋明白。但是中國人惰性太深，斷斷不會由現在龐雜的亂葬制度一跳就跳到火葬制度上來。所以作者的意思須採用西洋的叢葬制度做個過渡辦法；由法律的手續規定每縣每鎮設立幾個墳山，絕對禁止人民於這些墳山之外埋葬棺木。至於現在所有的墳墓看各個墳墓入土的年代之多少，於一定年限之內逐漸平毀。如果照此而行，我想幾十年內我國的土地一定要有一番新氣象；國裏成用的土地一定要比從前增多。

至於第二步由叢葬轉到火葬的辦法，却不能依靠法律和第一步的辦法一樣。因爲我國人的保守性太深，

雖用法律的勢力強迫人行火葬也斷乎沒有效果；而無效果的法律又不如沒有。推行火葬的辦法，必須先由鼓吹入手，將他的利益和必要教個個人一齊明白了；然後再由少數人創設實行火葬的會預約死亡之後，「以身作則」。果能如此逐漸推行，將來火葬制度總會風行的。歐洲最先鼓吹火葬的就如上文上述是意大利和英吉利兩國，意大利是由 Brunetti 立會提倡，英吉利是由亨利松本立會提倡。亨利松本就是他所立的一個火葬會的會長。他在一八八五年上發布的宣言極其簡單，是：

我們對於現在埋葬制度很不滿意，要想用一個法子—既不得罪死人的親屬又能教死人的屍體趕快由化合物分解成本來的原素的一種法子—來代替他。在我們沒有找到較好的法子以前，我們很贊成世上所說的火葬制度，要想拿來實行。

我們在這個簡短的宣言之中，應當注意的有兩件事。第一，中國人以為將屍體焚化是對於死者無上的侮慢。其實就如上文說過，火葬是處理死人「最乾淨最安穩」的法子。所以亨利松本的宣言之中也以火葬為不得罪死人的親屬。其次我們應注意的就是以西洋葬制度如此完美（如我上文所說）他們國裏的先覺尚且覺得很不滿意，要想用更好的法子來代替他；那麼以我們這樣醜陋的墳墓制度，我們又應當如何向上努力呢？

渥溫的學說

侶琴

英國的渥溫，法國的塞西門及福利耶，是著名的三大空想家。福利耶氏的學說及其所提倡的法冷求，

Phalange) 本誌已經介紹過，現在吾要把渥溫的學說介紹於讀者．

渥溫的事略

渥溫(1771-1858) 生於北威爾斯的新鎮 (Newtown)．他的父親在新鎮做鞍工及鐵商．渥溫也在此地受學校教育，一直到九歲．後來到一家布店服役．他早年成功非常迅捷．十九歲的時候已做棉廠的經理了．這廠用五百多人，因爲他經理得法，不久就成爲英國棉廠中巨擘．棉紗的質地竭力改良．一千七百九十四五年他做孟卻斯脫之卻爾頓織物公司的經理，並爲其組合員之一．後來遊格拉斯哥愛一新琅拿克廠主人的女兒台爾女士，因此他就勸他的組合員收買新琅拿克．結婚以後，他就移居那兒了．

渥溫經營孟卻斯脫的棉廠，大大成功．所以他在新琅拿克想應用較高的原理來經營，不用當時商業上通行的方法．他教育工人，改善工人的生活．教育的結果，非常滿意，工廠也狠得利．但他的計劃須大宗的費用，而這種消費自然要使他的組合員不滿意．他們願照尋常商業上通行的法子去經營，所以把種種限制加於渥溫．渥溫不勝其擾，不得已於一八一三年另組一新公司．此公司對於資本只願得百分五之利益，對於一切慈善事業所以就順手了．愛倫梅邊沁與著名的圭克兒教徒威廉挨倫都是這新公司的組合員．一八二八年渥溫因和威廉挨倫及他組合員不洽，脫離關係．

他對於工人教育，非常熱心．一八一六年在新琅拿克開學校，教工人，他工人教育的計劃至此始楚楚完成．對於工場法案，他又是一個熱心贊助者．其結果發生一八一九年的法案，但此法案使他大失望．他和政府

中重要人物如首相利物浦爾等及歐洲的許多政治家都嘗會談過．新琅拿克一地常有社會改良家，政治家，以及王公貴人之足迹．俄國皇帝尼克拉士未登極前亦嘗到過新琅拿克．他們對於渥溫事業的結果一致稱道，

渥溫是慈善家，也是社會改良家，他以為若要改造現在的社會則共產團體的組織是最好的方法．他把他的計劃試驗了好幾回，但終歸失敗．晚年他變為一唯神論的信徒，死於一八五八年十一月十七日．

渥溫的教育學說

新琅拿克的工廠在一七八四年為台爾及阿克拉脫所設立，利用克拉特河上瀑布的水力引動機器．工人有二千人，內中五百個是兒童，大半在五六歲的時候從愛丁堡格拉斯哥的貧民院養育院中招來的．台爾待遇兒童是狠好的，但一般的情形是非常不好，偷竊酗酒及他種惡行是狠多的，教育與衛生都不注意，大半的人家祇有一室．從渥溫收買以後，這一羣人交給渥溫管理．他就着手改善他們的生活，把他們的房屋大加改良，並且感化他們使養成秩序清潔儉約的習慣．並設一店，把質地最好的貨物賣給他們，取價極廉，和原價差不多．對於賣酒監督得狠嚴．這許多規劃，得極大的成功．但是他最大的成功猶不在此，而在乎他的兒童教育，因為他特別注意在這件事的緣故．

渥溫是英國幼稚園的創立者．在大陸方面雖有人先渥溫而行之者，但他的設立幼稚園 (Infant school)，似乎不是受國外的暗示而做的，乃他的教育主義使他做的．一八一三年組織新公司以後他就把他的主義盡量應用到事實上去，並且做了好幾篇文章說明他的教育制度所根據的原理．

然則他的原理是怎樣的呢？　他的要點是：(一)人的性格為他自己而造，但不是由他自己所造；(二)性格為境遇所造成，而此境遇他是無力控御的；(三)所以他照理不應得受人稱讚，也不應得受人責罰。　從這許多原理，得到一實際的結論。　就是要造成人的正當品格，其方法在使兒童幼年即處於正常的影響——物質的，道德的，及社會的——之下。　總括起來說，人受四圍影響的支配，所以不論好壞，他是不負責任的，這是第一條原則。　幼年影響效力非常之大，所以教育的責職就是當使兒童處於真的，善的，美的影響之下，這是第二條原則。　這不負責任說及幼年影響效力說等，是渥溫的教育組織與社會改良之根據。　此等原則都見於他的第一種著作『社會的新見解或人性原理雜文』中。　其實彼所謂『新見解』者，完全不新，不過他確有獨得之處。　其獨得之處非原則的發見，乃是此等原則的應用。　在他的制度之下，兒童的舉動，從容愉快而不拘束，到處都露出健康豐富與滿足的樣子，酒醉的事完全沒有，非法之事亦不多見。　渥溫與工人之間，天趣盎然，廠中工作，進行順利，他的事業所以大大成功。

渥溫的共產說

一八一七年以前，渥溫的事業，是一個慈善家的事業。　一八一七年以後，他從事於社會主義的活動了。　他的主義都見於他交於下議院貧民法案委員會的報告中。　他說窮迫的原因，是由於人工和機器的競爭，而最有效的，并且是獨一無二的救濟方法，則為人的協同動作與機器之列於從屬地位。　他的救貧計劃，都根據於此等原則。　他說最好須組織小團體，每團體約千二百人，居住一定面積的土地，從千畝至千五百畝，同居一大屋內，此

屋作方形，備有公厨會食堂等，每家得占私室幾間，且須看護兒童至三歲，三歲以後可由社會養育，而其父母可在會食時間或其他正當時間會見他們的兒女。此類社會，可由私人設立，可由教區設立，可由府縣設立，亦可由國家設立，但總須有公正合格的人嚴密監督的。勞動應得共同的享受，勞動的結果也應得共同的。後來他更進一步以爲這種計劃，也是社會全體改組的最好辦法。他的計劃略如下面所說。從五百到三千人，是一個勞動社會最適當的數目。雖以農業爲主，但他當有一切好的機器，並當給人以一切職業。此種社會逐漸加多，高級的聯合亦要一天一天的推廣，直到全世界都包在一共同目的的利益之內而後已。

他的救貧計劃極受社會歡迎，維多利亞女王之王康脫公亦極贊助他的事業，正可有爲。惜乎他發表反對現在一切宗教之言論，大觸羣衆之怒。從此以後，渥溫的學說常與「不信上帝」成爲聯想觀念，而他的學說遂不能得羣衆的信仰了。但他對於自己的計劃，極欲一試。一八二五年他的計劃居然實現於格拉斯哥鄰近咗皮斯登地方，由他的弟子阿勃拉可自主其事。明年他自己到美國去，在印第安那州的新和（New Harmony）地方再立一個共產團體。試驗了兩年，兩處都失敗了。這兩處都不是貧民的試驗。會員的分子，駁雜得狠，懷高尚目的的人固然也有，浮浪的冒險的怪僻的以及偏見的熱心家也是不一而是，所以就難望成功了。從美洲回國以後，他把倫敦作活動的中心。其資財雖已大半消耗於新和二年的試驗，但他仍爲宜傳社會主義和現世主義。一八三二年他立一公平的勞動交易的組織，交易都用勞動券，普通的交易方法和中間人，一律廢止。一八三五年組織各國各界聯合會。這個時候他又做了好幾回共產的實驗。其中最重要的是在愛爾蘭克爾雅脊

拉拉因地方及罕潑撤汗的鐵酸來地方的兩回　在拉拉因地方(一八三一年)居然維持三年半．一八三九年成立的鐵酸來共產團則完全失敗的．　湼溫的理想雖沒有實現，而他的流風餘韻至今未泯．　美國的關路共產村，日本武者小路的新村，豈不是他的餘響麼?

法國聖西門的學說，容下期介紹．　編輯部附白

諸君想知道現在世界教育的思潮嗎?
諸君想促進現在中國的教育嗎?
請看
平民教育
每週一號本京銅元二枚外埠二分每年五十二號大洋一元郵費在內郵票代價不折不扣但限三分以內
編輯所 發行所　北京高等師範學校　平民教育社

世界觀

國際勞工立法委員會

縱回

去年正月三十一日巴黎和會附設的國際勞工立法委員會成立了。其組織，五大國每國派兩人出席，—其餘各國合舉五人。職務是專以世界的眼光考察勞働界的狀況籌畫共同的方法使各國一致解決一切勞工問題。並設立一個永久機關於國際聯盟會之下去調查籌畫各項勞工事宜。

先是正月二十七日的會議，議定五大國外比國得派兩人出席，古巴波蘭捷克共和國各派一人。美國的代表，有美國勞働會會長江波司氏(S. Gompers)及船政部部長赫來氏(A.N.Hurley)。英國的代表是國會議員本司氏(G. N. Barnes)等。法國所派出的，是工部總長科里亞特氏(Colliard)及工業改造部總理羅邱氏(Louchuer)　意國的是移民委員長邁迦氏(Baron Mayor des Planches)等。日本的是駐海牙特使Otchiai氏及前農商部工商司長Oka氏。其他各國皆照上文所規定的派員出席。這會的職員有會長一人，副會長二人，秘書長一人，副秘書長一人，幹事四人。美國江波司被選爲會長。

這委員會統共開了三十五次會議。所議定的可分做兩大部份。

(一)草約　如何組織一個國際勞働界永久立法院的章程，都詳載在這草約內。他的藍本是英國代表

所擬的。經過極詳細的審查與討論，方纔訂正。

(二)關於勞働界公佈一種重要主義　起初幾次會議中，各代表卽議及此種公佈的必要。他們並以為這種公佈應載入和約以紀念戰爭美滿的結局，社會改良的曙光和新文明出世的誕日。

▲永久機關

這永久機關之設有一個非常重要的理由。須知國際聯盟會的憲法對於世界上已發生的種種困難問題，不能有一切實的解決。對於將來國際上的紛爭，不能先事阻防。除非等得了一個切實的方法去鏟除那勞働界的各種孽障物及不平等，却不能够達到國際聯盟的目的。勞働界永久機關的設立，就是要賴各國共同的行動，改良勞働界的狀況。勞働界改良了，社會國家世界就沒有什麼旁的顧慮了。所以這勞工委員會的職務，眞是非常重要。若要完全實行國際聯盟會的政策，必得要他的幫助幾與。這永久機關的設立彷彿是實行國際聯盟會政策的第一步。設立這個會的主旨既已明白；我們現在可以考究他草約的大要，看他公佈的是什麼主義。

▲草約(共三十四欵)

草約中第一欵的規定就是永久機關裏的代表，祇限於國際聯盟會內的各國。因為他們既經贊同了設立這機關的宗旨，就可有推進正誼與人道的決心。對於其所表出的主義，有道德上服從的義務。

這永久機關，可分為兩部：(第二欵)

(一)國際勞工會議，(International Labor Conference)

(二)國際勞工事務所。(International Labor Office).

▲國際勞工會議(草約第三款至第五款)

草約第三款規定國際勞工會議每年至少開會議一次。與會者由國際聯盟會各國各派四人。兩人由政府委派。其他兩人須得代表雇主及勞工的會社的同意，纔可當選。第四款規定各代表皆有自由表決權。當委員會規定這款的時候；深覺得若要這會議眞正爲雇主及勞工的代表機關，而遂得他們的信用，必定要使他們有明白自由發表他們意見的全權。所以向來國際會議裏以國家爲本位的習慣，只得概行廢棄。還有一層對於這款要注意的，就是雇主及勞工兩界的代表，不一定是代表他們本國的雇主及勞工兩界。他們是代表聯盟會裏各國的兩界。他們的發言與表決權，簡直可以摒棄了邦國的成見而令世界的眼光爲標準。

委員會當初對於支配政府，雇主，及勞工代表人數的多寡，有一段狠有意味的討論。法，義，及古巴的代表，主張這三方面應有同等的表決權。對於第三款的支配法，勞働界定不能滿意。因爲他們祇有一票的權，政府與雇主，聯合起來，却有了三票權。他們的一權，是狠容易給政府雇主摧殘的。政府既然常占優勢，可以自由推倒議案。勞働界對這會議，就難以信任。—於是這會將趨於根本的錯悞。那豈不就糟了麼？反對這主張的有英比等國的代表。他們的意見，以爲這個會議不是單單通過幾個議案，就算了事。須知這會議表決的各項草案，要交與國內立法院，得最後的同意。倘若政府沒有充份的表決權，會議裏多數所決的議案，交到國內立法院，

將被否認，會議的決案，於是都成泡影。他的權力不將等於曇花麼？況且這不許政府得多權的主張，即使在這會議幸能通過；到了國內立法院裏也要受打擊。國內立法院爲了保持他權勢起見，是一定要否認他的。還有一層道理：將來的政府對於勞働界，或者變他從前的態度。他們的代表幫助勞働界的時候，勢將比反對他的時候多。這樣看來政府得了兩份表決權，對於勞働界實在是益多而害少的。當雇主與勞工對壘的時候勞工有了政府的幫助，要得到三分之二的多數是狠容易的。若依了法美的主張，他們就難有把握了。後來討論的結果，決定政府當有兩個表決權。

▲國際勞工會事務所（草約第六欵至十三欵）

這個事務所當設在國際聯盟會所在地。管理這所的人，統共有二十四人—政府派出十二人；內中八人當屬於工業領袖國。其餘十二人，雇主界與勞働界各得其半。

▲會議規程

草約第十四欵至二十一欵講的，都關於議案正式成立的手續。這幾欵中，第十九欵最足注意。他所講的，是關於各國批准及履行會議所通過的草案的義務。

原案規定一種草案既經國際勞工會議三分之二多數通過，則在會各國均應批准。若其國內立法院在一年以內加以否認者，不在此例。換言之，就是國際勞工會議通過一案，在會各國，當在一年之內，無論他的代表在會議上反對或贊成，將此案提出於國內國會。這個規定的意思，以爲雖則一個國際立法機關所決的案，各國皆

當履行的時期未到；然爲若增進國際立法的精神起見，卻不可不予各國政府，一個對於勞工會議所決的案發表意見的機會。

法意兩國的代表，對此欵有些不以爲然。他們說會議的決案，各國皆有批准的義務。如果不得已而反對，他可以向聯盟會的行政院提出申訴。行政院可將此案交勞工會議覆議。若覆議的結果，仍從原議，那時再不能申訴了。

別國的代表，雖然有些贊同這主張，卻也有些顧慮。他們以爲這個主張雖是有理；可是照目下大勢看來，實行他的時期，尚未成熟。若操之過急，強迫各國犧牲他主權(Sovereinty)的一部份，將他的勞工立法權，付諸勞工會議；就有許多國完全拒絕這委員會所定的草約，竟不願加入國際聯盟會，以圖保持其國家上經濟的地位。末了還是照原案，凡勞工會議決的議案，須得國內立法院的認可，方爲有効。

美國的代表，對於此欵很有些特別的顧慮。美國的政府是一個聯邦政府。他的立法及行政機關，被幾州的憲法所束縛，不能受領這批准勞工會決案的義務。他若擅自批准了，決不能擔保每州都能履行這決案。若司法機關提出抗議，以爲這種批准是違背憲法的，他也沒有法子可以申辯。所以美國實在不能允許去做不在他權限內的職務。然而不幹，卻也要受各國的議論，他的地位實是困難得很。

美國的困難，實在也是勞工會的困難。因爲美國是一個極大極有勢力的工業國。他若不加入，勞工會的範圍與勢力，必大大的減小。不過若是因爲顧全美國起見，定下了一個章程，使勞工會的決案不必經過國會批

准這勞工會定必形同虛設了。

這個困難的情形，委員諸公費了許多時候，纔想出一個補救的方法來。因為英美比的代表組織一個副委員會，專門研究這個問題。其結果議定勞工會的決議案，一面本是草案；一面也可當作一種說帖。國際勞工會議把這種說帖或草案，交與國際聯盟的秘書長。請他通知各國，於一年內提出於適當的立法機關。倘若這個說帖或是草案，不為這機關所受理而使他發生功効，那個國就不負履行的義務。聯邦政府對於訂立勞工事宜的約章的權，要是有限度的；就可以依了這個限度，拿草案當說帖看。

這種說帖，還有一層好處，是草案所沒有的。草案是一種提綱挈領的文字，不能十分詳盡的。用了說帖，就可以將一案詳詳細細的說出來。將來會議中必定有許多問題，因各國的情形不同，以致十分複雜。這種問題，不能三言兩語，做成了一個籠統含混，隨地皆宜的草案格式。若用了說帖，就可說得詳盡些，使各國就他的情形去斟酌採納。那麼豈不便利得多了麼？美國及與他地位相同的國，對於勞工會議所通過的議案，就有個伸縮。他們的困難，也就逃出了。

▲執行方法

草案第二十二款至三十四款所講的，是執行的方法。

一國不能實行第十九款的義務，或不能履行他已經認可的草案；到這時候，勞工或雇主會社，可以向國際勞工會提出申訴。委員卽可相機通知被訴國，請他答覆。若是他的答覆不滿意，委員可將他的文稿宣佈出來，訴

諸公論。這種公論的勢力，大概可以使他屈服。

勞働界有事端發生的時候，聯盟會的秘書長可以組織一個審查會，報告爭端的事實，提出對付的方法。到了實在不能解決的時候，可以用經濟上抵制的手段去罰那敗訴的。國際聯盟會的司法院，有受理對於審查會不滿意的申訴的權。若敗訴的，於一年內不履行司法院或審查會的判斷他也該受經濟上的抵制。

有幾國的勞工界，要求他的代表提出較嚴的條欵去執行約章，然在委員會的意思，以爲就經濟上的抵制，尚不若用公論勢力的好；所以不以這種要求爲然。經濟的抵制，可算是最嚴厲的罰具然而彷彿是圖窮的匕首祇可留於智竭力盡時候用的。從根本上說起來若是不尊崇法律而徒尚抵制的方法；這勞工會計畫的成効，將大大的喪失了。

▲公佈的主義

下列九條主義是經過委員會三分之二的多數所通過的。他們都有載入和約的價值和必要。和會裏的各國，也都承認。並允許設法實行。

(一)從權利與事實上講起來，一個生人不應該常作一件可以買賣的東西看待。

(二)在法律範圍以內，雇主與勞工都有集會結黨的權利。

(三)十四歲以下的孩子，不准受傭於工商界，以便他受心身上應得的普通教育。

十四歲至十八歲的男女，只准他們做與體育上的發達沒有妨礙，繼續求專門或普通教育沒有阻梗的

生活。

(四)每個工人有權享受一種工資，照其國內的文化與時勢，使他足以維持他的生活於一種相當的程度。

(五)同做一樣數量一樣價値的工作，男子與婦女的工資不能有高低。

(六)大凡工人做了六天當休息一天。

(七)工作的時間以每日八小時每星期四十八小時爲限。　若有幾國的氣候有特殊的地方，他的工業上的組織未曾十分完美或因了他項特別的情形，使他們工人的能力和別國不同；那工作時間的限度自然也要有異了。　國際勞工會議將爲他們定下一個與上述相差不多的時間來。

(八)各國依了他法律的權限，可許他國的工人及他們的家族入境。　對於工作上的待遇及社會上的保護應與國內人民享同等的利權。

(九)各國當設立一種制度，去調查一切保護工人的法令，是否皆在實行。　婦女也當與聞這調查的職務。

譯述

社會學之科學態度(註一)(美國社會學雜誌七月號)

C.J. Bushnell著
宋介譯

社會科學之論理態度之缺乏

Small 教授說「一般對於社會科學的論調，都謂社會科學家常忽視所詮各種關係之根本論理。故其所詮，遂不免於皮相支離矛盾。(註二)這種論調表一與表二大概可以證明表一是社會行動之通行分類，(即社會構造之通行解釋)表二是社會進化的階段之通行分類，(即社會發達之通行解釋)。非謂表中所示諸哲，都不注意論理的或科學的態度之必要。彼中亦有深解此種必要者而其思想亦甚謹嚴而循乎科學。但就一般而論，社會「哲學家」居多而社會「科學家」未免少了。

通行社會分類之不妥協者

1, 顯然支離之社會分類。——現世一般人對於社會科學的產物，全看作破碎綴片之「裂仕褥子」("crazy quilt")這樣褥子那能供給身體的安寧。所以吾人首要給社會科學一種科學的組織，論理的批判，拿着知慧的

工具，概念，或範疇，去經營他所以又須使之互相聯絡，不生矛盾，模鑄一般承認之點，以組成吾人新社會條貫（Ne wSoci 1 Order）之計畫。這種新社會條貫，在紛亂無序之現世是必須發生的。

2，社會科學之分類沒有一般認識的原理。——社會科學之名詞與概念，皆顯然不妥協。故吾人最須承罪於世人之前者，至今經營社會學的資料，看起來全似博物院之羅列珍奇，不是工廠之充滿工具；但這也是不得已的事：因爲社會學本是一種新產的科學，對於事物常喜環搜旁徵以應用於組成更良的社會條貫，比較那些只知適用古人之糟粕的，好得多了。但當基礎方奠之際，要須廣爲之地，以充社會的詮釋。（Social interpr t tion）

通行社會分類之妥協者

雖然，社會有思想的學者，於社會科學之通行分類，也有極妥協的；且由現時社會學之努力，降而至於根本詮釋之出現，中間須經一種非常沈摯的努力，像 Profe.or James 講玄學似的。因(1)社會學之分工，今所到達之點，已至一種補綴細工，雖彰彰在人耳目之罅漏，尚未彌縫，而已足賅社會全體之主題。(2)此外又與觀察以佳訓者，卽誘導研究社會學的學者，開始有用歷史的，或原始的態度，從事分類之覺悟，而於古今社會的活動與發達之序次，也可得着本體的妥協。故以此倘學子，叫他們有暇的時候，拿着兩表所檢測的，去證明這種觀察，將見獲益不淺。

表一

主要的社會活動之通行分類

(社會的構造)

著者	Small	De Greff	Ratrenhorer	Stuckenberg
觀察點	權利(兼主觀與客觀的而言)	社會現象	權利(兼主觀與客觀的而言)	機能(混合言之)
活動之分類	1. 健康(生理的) 2. 財富(經濟的) 3. 社會性(統治與社交的) 4. 知識(交通與教育的) 5. 美(美術) 6. 正義(道德與宗教的)	1. 經濟的 2. 原始的 3. 藝術的 4. 信條的 5. 道德的 6. 法律的 7. 政治的	1. 最初的: 人種的(生殖,生理的,營養) 2. 意識之繼起: 自我的(自愛) 社會的(愛人) 3. 假依之感覺之繼起:超越的(宗教與哲學)	1. 根本的(經濟的政治的) 2. 組織的(自我的,感知的,情愛的,懇樂的) 3. 文化的(美的,倫理的,宗教的,知慧的)
參考	General Sociology, Chap. 32.	Introductiona à la Sociologie, I. 214.	Sociologische Erkentniss PP. 54-66	Sociology, I, 207.

表 一 (續)

著 者	Ward	Giddings	Ross	Spencer
觀察點	機能(兼個人與社會的而言)	個性之機能	主觀的與客觀的	社會的機能
活動之分類	1. 物的或肉的有機發生 (資養,保護等,) 種族的發生 (性慾,血統等,) 2. "社會的或"靈的" (道德的,美的,智慧的,)	1. 活力(a)或感知(b) 2. 心能(a)或利用(b) 3. 德性(a)或適應(b)或特性 4. 社會性(a)或社會化(b)	主觀的欲望 1. 自然的: 私慾的 (飲食男女等) 快樂的 (苦之畏懼樂之愛嗜等) 自我的 (羞恥虛誇等) 情愛的 (同情愛怒等) 安慰的(遊戲等) 2. 文化的: 宗教的 倫理的 美的 智慧的 客觀的權利 經濟的 政治的 宗教的 智慧的	1. 供給組織 2. 分配組織 3. 統御組織
參 考	Pure Sociology, P.261 (of Dealey and Ward, Textbook. P. 78)	(a) Inductive Sociology PP. 177&260 (b) Discriptive and Historical Sociology, P. 127	Foundation of Sociology PP. 163-70	Principles of Sociology Vol. I Part II

表　一　（續）

著者	Spencer	Spencer	Baldwin	Dewey* 杜威
觀察點	社會的制度	社會的"產物"	'競爭之形式'（兼客觀與主觀的而言）	社會的機能與制度
活動之分類	1. 家庭的 2. 禮儀的 3. 政治的 4. 教會的 5. 職業的 6. 工藝的	1. 物質的應用 2. 語言 3. 知識 4. 習慣與法律 5. 美的產物	1. 生存競爭（給養?） 2. 位置競爭（支配?） 3. 優勝競爭（遊戲?）	1. 最初: 1, 實養與供給 a, 經濟的 2, 生殖 b, 家庭 2. 中間: 3, 考究與公布 a, 觀察　b, 報告 c, 詮釋 4, 職業 a, 醫藥　b, 法律 c, 教授　d, 服務 5, 支配 a, 統御 3. 其次: 6, 上兩項之相互動作 a, 技術
參考	Principles of Sociology.	Principles of Sociology I, 14-15	The individual and Society, PP. 81-89	"Politic Ethic Lecture of 1901," PP. 74-75

原註* 杜威的這種分類是由他從前已經宣布過的一篇論文"Political (or Social) Ethics, for 1901."抄錄來的，或者不如他現在所作的完密也未可知。但我深信此爲生活程序之純粹原始的論理之基礎。我論理的觀察點借重杜威教授處不少，我是很感佩的。

表 二

社會進化的階段之通行分類

（社會的發達）

著 者	Spencer	Buecher	Hildebrand	Ely		Morgan
觀察點	自給的團體	經濟單位之體式	交易之方法	生產之形式	勞動之形式	經濟與交通的技術
分類或階段	1. 家庭 2. 宗族 3. 部族 4. 國家 （世界?）	1. 獨立家庭經濟 2. 市府經濟 3. 國家經濟	1. 交換經濟 2. 金錢經濟 3. 信用經濟	1. 漁獵或直接的採用 2. 牧畜 3. 耕稼 4. 手藝 5. 工業 a, 普遍競爭的觀念之形式 b, 集中 c, 積分	1. 殺敵，婦女勞工，與奴隸之肇始 2. 奴隸與農奴 3. 自由勞動而受習慣之支配 4. 個人的契約而為法例所綑 5. 團體的契約與法例的督制	1. 野蠻： a, 人種初期直接的使用 b, 漁與用火 c, 弓矢之發明 2. 半化： a, 陶術 b, 馴畜,溉田,磚與石之建築 c, 煉鐵 3. 文明： 發音的字母與寫字以迄現代
參 考	principles of Sociology, Vol I, PP481-88, 569-618	Industrial Evolution P. 89	Jahrbücher für National aeponomic (1864) Vol. II, P. 1	Evolution of Industrial Society, chap. iii, especially P. 71		Ancient Society chap, I PP. 12-13

表二（續）

著者	Giddings	Comte		Kant	Ribot	Caird
觀察點	經濟與回想	體制之統治格式	回想的解釋之順序	回想之順序	回想之順序	回想的與宗教的意識
分類或階段	1. 有機的經濟（下等人類） 2. 本能的經濟（半屬下等人類） 3. 理性的經濟 A 禮儀 a, 命啟 b, 幻術 c 獻祭 B 工商 a, 奴隸勞工 b, 貿易 c, 資本主義	1. 軍戎 2. 過渡 3. 產業（有意的協力）	1. 神學的 2. 玄學的 3. 實驗的	1. 獨斷主義 2. 懷疑主義 3. 批評主義	1. 實用的 2. 思辨的 3. 科學的	1. 客觀的：物之意識（神如自然有生之物） 2. 主觀的：己之意識（神如靈） 3. 絕對的：物與己和種意識之調和的關係即個性之統一——道德與一神調和
參考	"The Economic Ages" Pol. Sci. Qu rt Vot. XV, P. 193	Posit.ve phylosophy (Ma-rtine.n's Transl.tion.) 11, Chap. vii-ix		cf Watson, Philosophy of Kant(-elected Translations PP. 1,-19	Evolution of General Ideal P. 220	Evolution of Religion PP. 189-99 especially PP. 187, &188

原註*亦可參看 Spencer 的 Principle of Sociology, 1, 576-96

表 二 (續)

著者	Dewey 杜威	Mckenrie				
觀察點	回想的支配之順序	社會的支配				
分類或階段	1. 習俗 2. 討論 3. 權威 4. 科學	1. 服從 2. 自由 3. 體制 4. 過渡?(今日)				
參考	Philosophical Review IX 465see Essays inexperimental logic PP. 183-219	Introduction to Social philosophy PP. 69-88				

科學態度之原理於社會學最爲重要

1，社會學之觀察社會當窺其全——從論理的事實說來，詮釋科學之各部，其意卽用來介紹個體，(Unity)合體，(Consistency)於科學全體。使我們的題旨都能明晰表現出來，像是各種關係的系統(System)，并使各部如何協力，由各種變化之關聯，而維持其系統之恆式(identity)。這就是社會學爲社會盡力之處。這也是現在經營社會科學最急的一件事業；不止因世界需要一種更穩固的社會條貫，但也因各種社會科學之詮釋社會，沒有充足的涵賅力去擔任現代所需一般社會改造(Social reconstruction)之適合的嚮導者之役而已。此點現已爲一般有思想的人所承認，於此無須詞費。

雖然此點還有其他意義，不易認識；卽是社會學已成實施的倫理之預備，與吾人以人類各種關係之說明，常常有力著效，「善」(Wholesome)，道德的行爲，皆須以此奠其基礎(註三)社會和他的生長，個體之意識，浸以擴大，增繁，社會學也發達起來，對於現世社會的機制，(Social Organization)和社會的進化，(Social Evolution)所以必須協力，(Co-operation)自存的道理，都給一個說明。照論理說，社會學是最晚出最複雜最具體的一種科學，對於吾人和世界人類的一切重要關係，狠有關連。又因爲他能顧及吾人一切重要關係的全體，就道德行爲的根本原理說起來，科學最後的教訓，也無過於此。其述一般社會的關係，(General Social Relationship)能給吾人一種法式，原理，更得倫理的教訓爲之先導，最後和全部實施的教訓都要調和。簡單說起來就是詮明社會的個體的時候，須要詮明行爲之最高的規範。(註四)故一般的社會學，就是社會的論理，所以詮明各種社會機能，

(Social Function)在社會結合(Social Union)的生長發達裏邊，如何運行而已。(例如現有幾種機能最顯明的是娛樂和藝術兩種，社會學家乃常不爲適當的討論，就是不明此理。)

2，詮明社會結合之際，社會學由兩種觀察點而爲社會現象的分類：一爲社會的機制或組織，一爲社會的發達或進化。——前者言社會之構成，後者述社會之歷史。前者表出各時代的社會原素之組織或條理，(The System of Social Elements)說明社會如何協力去維持現存的組織，(The existing System)和產生新組織，這個新組織產生之後，現存組織，還可繼續發展。後者所言，乃社會的進化，表出社會所由以前進不息底於今形之社會組織之關聯。所以一方說明社會發達所取之方向，一方說明社會條貫之由此範式(type)轉變而成彼範式，故社會學就是使我們顯現一種社會的合理觀念，和作成秩然有序的社會造詣的科學。社會學的目的，又所以助成我們既好且速而精的社會改革，不令社會機能紛亂失序，或社會發達發生阻難。

3，社會學的科學態度是歷史或原始的。——這種態度是社會學同其他科學所同有的。當社會學底勤說明一種事實，是求着表現「其發生之精確獨具的條件，俾無遁形而呈其眞。取之於晴昧之中，貫之明通之所，即其同而求其異，則與較大的歷史的永續乃有局部之關聯，……此種演進程序之發見，不難立成詮釋其他事實之工具，而推論所及，則演進程序之運行，雖在任何不同的境遇之下，亦可加以表明。」(註五)在社會學裏邊，這種態度的最後目的，就是詮明現世正當行爲之名(term)狀，(Conditions)使之有軌範可循而已。但頗有人反對此說，以爲用之物理科學而成功者，未必能用之社會科學，其理由有二：一，用此態度以詮明人類之意志，慣習，

和事業，是誤以社會爲機械，妄以人類自然爲非活動的二(積極申明)行爲之發動的勢力能與人類以責任，道德的特性，這都是根本上不能預先說明的。因爲過去時代的正當行爲所具之功能，不能還現世正當行爲以光明，所以吾人終不能不有賴於直覺或經驗的裁判，以導吾人於至善。這種觀念，是不明人類自然的事實，和現世科學的態度。人類行爲本可預言；以其可預言，故使吾人得篤於職任，履行事業契約；簡言之，不外協力生存而已。且人類行爲，有事實上可先加以精確說明之者，雖以今日之社會科學，亦未嘗不能爲之：如死生，婚嫁，火災，著作之數，大抵皆可由其時代之人口以測定之。當時間之既異，則事物亦隨之而不同，絕無重規疊矩之可言。即人類演進之功，亦與宇宙無窮之變相終始，雖物理科學亦不能設爲絕對普遍的預言，以斷定來日宇宙之果作何狀。果如所爲實祇萬物之發達，生長，生活，(development, growth, life) 爲有間斷，(cessation) 而以其當前所予宇宙之詮釋，詮釋一切時代之宇宙。這和吾人今日所了解之宇宙性質，是迥乎不同的。若以科學的態度，而爲論理的詮釋，則宇宙者生長而已。真正的新(New)是不能預言的。故科學者不過設爲預言之境，以供吾人宇宙關繫之當前需要罷了。舉自然性習的觀察而列爲程式，——先後有序的——就是吾人所說的法則，這種法則，不論其爲「物理的，」Physical 或「民事的，」(Civil) 僅能說明因果，給我們一種抽象的關係，不能給我們全數關係的論述；雖能用來支配現境而滿足當前之利益，迨將來的需要所必須證明之其他關係，就忽而不論了。正當行爲之明斷的軌範，不是經驗或直覺所能供給，此外尚有直接的意志，或個人的衝動。這種主張，含有幾多真理在內，那些未經證明或從前曾經證明的一切關係，常有所事於吾人，幫助吾人去決定行爲的，是流俗裏邊的許多相

對的無意識之慣習的調整，這種無意識之慣習的調整，比着具有直接意識的多不可計。但在道德裏邊，若沒有科學態度的承認給吾人一種能以經驗體驗而爲公衆所贊許的那樣正當行爲之條件之有規律或通則之記載，惟事事都委諸個人的私衷和無數的衝動，那麼吾人就不免遭着武斷橫行的災禍了，因爲這個不由意志而發其態度亦不能爲公衆所了解故耳。所以像 Von Tunenberg 所說「日耳曼人的行爲常常是正當的，以其是日耳曼人，且其數是 87,000,000……因着我們有强力，所以我們不用講理。」就覺得他態度不明。(註六)

用在社會學上的科學之歷史的態度，必須把過去時代大加研究而表示其社會進化之順序，本着這種道理，我們就可以去支配將來的發達。「意識的重要或精神的價值，不能拿着直接的檢查和物質的解剖或改組去求他……須要本着歷史去求他，因爲時代的進行，歷史供給我們許多事實，在歷史統系的前期，供給我們的是單純的，是隔絕物質經驗的複本(counterpart)；到了歷史統系的後期，是適應對於愈趨複雜的境況之綜合的再集之目的。」所以惟有正當的行爲，才能得到社會結合的終局，這個的確可以拿着歷史的或原始的研究之科學態度去規定他，恰與機械的發明，或人類他種適應無異。(註七) 現世哲學全向此方而趨。杜威(Dewey)說：

「無論何種倫理觀念(ethical ideal)和實際的發展，其歷史的說明不止能使吾人詮釋其較未成熟和更成熟的形式，最要的是使吾人深思詳察造成德性的條件與運行，(Operations) 所以又給吾人一種知慧的利器去攻究其他道德的事實，……試喻以明之，即如由知慧的支配(intellectual control)所得汪洋於物質科學裏邊的結果，若本着推理作用，對於道德的事實，施近似的方法，亦能生效於實際的支配(practical con-

trol)裏邊：即智識者，乃個人的和團體的行爲所用以變於其所欲趨至之方向。設吾人能於時代之演進，獲得智識，那麼對於如何前進而達所欲的結果亦可獲得智識。（註八）

著者原按：

「予意以爲經驗之運行若欲加以論述須有部分的和完全的兩種範疇，這個地方以目的論（teleology）之範疇來說明他殊爲適合。機械說（Mechanism）是代表條貫，慣習和實際的支配之目的，留在吾人經驗裏邊的那種預言可能性的。生命說（Vitalism）是代表變種，遷化，生長和進化的可能性的。目的論代表雙方的意見主張順序的進步。設世間果有眞新之物，設進步生長是眞，設人類努力眞能於宇宙之價值有所增加，如現世科學之所設想，則無論何種活動之總結果（total consequences）都不能預言了，也不需預言了，但其結果之普通形式（general forms）是可以用來支配充實吾人生活之活動的，是可以增加經驗之可貴的品質的，吾人必須知道。變種的運行常爲其特別時代所限，而機械則純是慣習之系統，至於組成的體制，和活動之趨勢，皆所以執進化嚮導之役，不應該作生長之壓制。一切異論，兼機械說而言，說來說去都是求一終局（end）而已。」

易言之，我們必須知道的是過渡之歷程（The method of transition）或由社會活動之此一範式，顧達社會活動之其他範式，或由文明之此一範式，顧達文明之其他範式，其間都有一種過渡以執轉變之樞。大抵在社會構造方面，須說明一切關係的組織系統，在社會進化方面，須說明由此系統之範式如何達到其他範式，最要緊的

是在大系統中的範式或系統之分子的性質須要加以詮釋，且這種分類，可以表明而規定其相互機能的或原始的關係。

4，社會的本位，是種調和生長的社會結合，故社會學於社會結合之條件，不能不作重數的分類：一方是心理的(psychical)或主觀的(Subjective)條件，一方是社會的(Social)或客觀的(Objective)條件。——前者是個性的解剖，人的機能或意趣之系統之解剖，這都是造成一般的個人的。後者是社會環境的性質之解剖，社會機能或事業之解剖，這都是構成客觀的社會結合的。社會的構成之有力的說明，和社會關係之本位的說明一樣，且舉兩種原素都是缺一不可的，所以近世社會學家對於此點都狠注意發揮。(註九) 此點已為許多著名專家所承認，關於個性如心理學所詮釋，社會環境如社會學家所詮釋，至於行為之定量裏邊的相互關係，亦須特加考慮以詮明之。(註十)

社會本位的問題，就是個人和社會的關係問題，如資本主義(capitalism)與安那其主義(Anarchism)布爾希維克主義(bolshevism)與貴族政治(autocracy)的實際和設想，都有許多衝突，且都是現在的大問題，為適應現世的需要起見，必須求個實際的解決，但於實際的解決沒有產生之前，狠有說明其真相的必要。這個問題又常陷於混亂而難解決的形式：個人屬於國家，還是國家屬於個人？若是貴族回答這個問題，因為自身的政治地位之優越，政治勢力之強大，就說個人應屬於國家，以其自視(或其貴族階級)就是國家故耳。其他人民(大多的)以未嘗受過國家直接的切實的利惠，又常受貴族的蔽剝蹂躪，故他們回答這個問題，就說國家應屬於個

人。安那其主義家回答這個問題，也說國家屬於個人，理由正復相同。因爲他自視只是個人，貴族，或其階級自視乃如國家。這兩種態度的衝突，純由一方是專制，一方是奴隸的關係，所以發生自保之自然的反應，這樣現象是狠不穩的，似乎開明的國家，不應發生才對。安那其主義家因恨強權，常想把收納租稅的國家一掃而空之。他們沒有體驗到合理的，有機的國家，所以他們要想廢除國家，無論於何時代，都希望他們根據「非破壞」的“unspoiled”人類本性之仁慈與光明，而保持必要之秩序的協力俾社會生活之基礎永續不墜。

現世社會學的最高問題，就是使世界得見德模克拉西(Democracy)的眞義，看作一種社會條貫，在這種社會條貫裏邊，不是個人屬於社會，也不是社會屬於個人，與對社會關係而主張階級制者不同，但於不同的時期各異的境遇之下，其關係是相互的；且社會學的大事業，也就是把那些各異的境遇明辨淸楚罷了。社會學所努力從事的，含有兩方面，一方須給個人的才力和意趣的系統一種分類，一方須給事業和建設的活動一種分類，這種分類，就是助以表現各異的社會地位之必要，而此各異的社會地位，又卽個性發揮之所。易言之，在德模克拉西的社會裏邊，個人和社會的關係，是有機的，(Organic)各異的個人卽其機體，或原動，聚集各異的個人之協力，而造成一種結合，就是社會，各異的個人，對於社會都有服務的責任。質言之，個人所遭超於社會的境遇，就是社會的健僕，這種稱號，也就是那些改良社會的發明家和建設家的美名。若是個人所遭的境遇低於社會，就是他所辦的事沒有什麼偉大的供獻，只能助成對於社會有普遍利惠的其他發明罷了。個人在社會裏邊，和優伶在舞臺上一樣，優伶在舞臺上，各人承扮一種角色，作成一場佳劇，個人在社會裏邊，也是各執分役之事，作成一種社會，

這就是德模克拉西的信仰，也就是一般形成德模克拉西的觀念，其有機的結合，即據此而成立。在這種有機的結合裏邊，個人之服務於社會者，同時即是服務於自身，服務於自身者，同時又即服務於社會。尤有必須認明者，個人於社會之或超或低，非特別利益(Special favor)之適異，實特別機能(Special function)之不同。照此說來，個人與社會的關係問題，在現世已得最勝之解釋，即變階級關係(Class relationships)而入職業關係(Vocational relationships)是已。這種說法，也可說是職業階級；但根本上只是職業有別。職業的行動之協力，如何調和一致，確是一個社會問題，當着開始研究的時候，必具一種意義，一方對於個人能力，確加衡量，俾取世界工作(World's Work)之一部而經營之，一方又須嚴審所經營工作之種類和性質，那麼世界就沒有不作工的人，也沒有作害羣之工的人了。前者是個人特性之心理的因子(psychical factors)之分類，後者是社會機制之社會的因子(Social factors)之分類。社會學最遠大的事業，就是表明這兩種因子，如何協力去完成社會的結合和生長，吾人所說之文明，亦即此社會的結合和生長而已。協力之社會，就是上帝之天國，(The Kingdom of God)吾人無論拿什麼名詞去表示社會的本位或觀念；德模克拉西實為最薄之名詞。

惟有道德的裁判，(Moral Judgment)吾人對於生活托足的社會之有機的關係，才得明澈的意識(Conscious)。那種有機的關係，實即道德的裁判之主題。當着吾人裁判一種行為之道德上的善惡，同時也要詳審行為者的特性之善惡，和他發生那種行為的環境之善惡。例如以法律而論，行為的道德性質，果為何物，不易明了，所恃以求得判決的，就是個人的特性和社會的環境而已。此事關係甚重，所以必須詳詮吾人之特性為何，社會

之關係爲何，與其相互的關係爲何，然後對於行爲，才能下道德的裁判。不能止說吾人特性是由個人的慣習和意趣之系統組成，就算完事。必須說明慣習和意趣之果爲何物，和他如何運行而產個性的活動。要有效的做到這事，吾人必須具有分解個性的普通方法，同時就據以爲標準而從事裁判各種行爲之善惡。吾人必須詢問，「心理的情象和趨勢其差別爲何？如何叫他一致？如何叫二者相呼應或相阻礙？吾人對於特性禀賦之不同，必須有種發明；考察鼓勵與禁阻兩事，如何彼此發生干係。」（註十一）通常論起來，不能動說社會的地位只是職業和制度的系統，個人於此可以發揮個性，至其成例的和習熟的狀態，也要指出來。吾人必須考明制度與職業之機能的相互關係爲何，如何一致，如何彼此鼓勵或阻遏而交相爲役，儼如一種系統。若把個人的特性，研究明晰，則其在各種境遇裏的活動，吾人也可約略預言。各種行動都是兩種因子互勵的勝利，吾人必須辨別清楚，以完成吾人之自治。社會的職業，固可喚起且變化個人的意趣和慣習，轉過來說，個人的意趣和習慣也可發展且變化社會的職業。但如何使這種有機的廻環(Organic circuit)去改造社會的組織？此種系統爲何？吾人因爲不甚明了，所以支配進化程序的道理，所以國家或世界的各種事業，都像放洋的船，只有從流所之，迄無適用的南針和海圖導達彼岸，適彼樂土。人類遺憾，莫此爲甚。設吾人於最近世界大戰之先，而就社會體制所具之力(forces)加以完密清晰的分解，則吾人一方可以看出軍國主義和安那其主義的「性式」之社會的意義，一方於社會的制度和實施的相互關係，亦可充分明了，據推測所及，則此次吾人躬逢其會的文明大破壞，或可得免，亦意中事。「吾人於特別道德的轉機(Moral crisis)之先，需要一種敍明，把特性和環境的機械就是所以決定關

行動之裁判的東西用常言說明；他方同需要就各種境地施行分類和解析，以喚起那樣裁判。(註十二)

然在吾人經驗方面說起來，也不止先於道德的轉機而需此種重數的分類。 吾人需此，乃所以舉一切裁判而用之於個人和社會地位的調整，如爲經濟的裁判就是關於僱傭的；或爲教育的裁判就是關於兒童之教練的；或爲職務的裁判就是關於良好公民的發展的；或爲政府的裁判，就是關於罪犯的待遇，法律的創設，國際的行政和外交的，——所有一切實際事實，吾人必須求其分析之本位，以調整個人與環境之關係。(註十三) 故社會學或社會哲學 (Social philosophy) 的特別問題就是各樣權利和職業在經驗其發生 (Genesis) 和機能的相互關係。」(註十四)

5, 社會學於先進科學，如歷史，論理所久經沿用之概念，必使之極其明晰，而尤重者則論理學，生物學，心理學之主要概念；即是個體，生命，意識。——若果純爲攻究社會問題起見，則社會學大似社會全部建設工程之最要的基礎和機械，必得把社會學的概念明瞭妥協，如論理學所與個體與羣體之觀念；若看見了生物如何自存，和如何發揮意識而推進其生活之程序，是要更明澈的。 此種基本觀念之了解，確能使社會學所需其他概念工具之使用，愈能得效，如本位，體制，完成(Achievement)成功，協力，機體，環境，合理，不合理，衝突，平和，發展，進步，終局，目的，圓滿，善，惡，自由，責任，因果，權利，正義，經濟，條貫，愛，美，種種不可勝數的重要名詞，乃爲吾人所誤用，以致紛亂不可究詰。其惟一原因，即因在論理學，生物學，與心理學少適當之根據，故社會學和一切社會科學上仍不免多無益之煩悶和眞理的茫昧。 「譬之建立在論理的本位 (Ethical Standard) 上的判斷——人生非圖「幸福」"happiness"

卽企「圓滿」"perfection"——此比較的亦爲無益，因爲這個問題的決定方法，須在論理上發生根據，執其實際而樹爲標準，乃可以賅其餘。」(註十五)

據我看來，倫理的本位非他，就是結合(Union)，根本意義也就是社會的結合(Social Union)社會機能之有機的協力，(Organic Co-operation) 於發展潤色個人的人格上最爲顯著；任何事業之境遇或系統，雖能擴大其知慧，不能完成其目的，且不止爲改造 (reconstruction) 所需，亦改造之實施程序所不可少，因爲知慧和其目的，在意識上，有多少的區別。思想，是意識的本體作用，當着實際的行爲之固體已經衰殘，足爲吾人機能運行的障礙的時候，是定要發生的。這就是舊習慣不能維持結合之形勢，新習慣就要乘機向終局發達了。意識特別發達，在回想的序次 (reflective phase) 裏邊，他的機能，是把各種機能的系統之協力的個體，由紛亂無序的時候，再整理一下。但意識非止是調整之工具；也是各種價值的積藏者。無意識的機械的行動，不是人類行動之特質，但爲反乎人類者而已。因爲人類的特質，就是最高的意識，用以調和支配之權利的衝突，知慧非惟不能消滅，而且益强益富。裁判之每種行動，皆所以擴充用於其事之概念的內容，且藉以深邃其意識。意識之生長，由於保持社會個體(Social unity)之自身的運行，這種社會個體，就是文明發展的基本因子。意識是最能生長的，不止是生長的推進者，也是生長發展之價值的貯藏所，——其增加價值的序次之調整的各個完全活動裏邊，均有其物。

知慧或意識，當回想於保持其經驗的統一之工作中，凡經四種有效之序次，因無論何時，只要結合的衰殘已

達極點，就要經過一番改制的。第一，實用的序次，(Practice phase) 在這種序次吾人稍直接的把「物質」調整，其對吾人所呈價值就是經濟的貨財。(Economic goods) 設此能適應於回復吾人機能之結合，則這問題解決，回想也停住了。吾人許多這一類回想的活動，因着忽略環境之物質的變化，受了無數煩苦。但環境之物質的變化，只能滿足吾人肉體的需要，故此種破壞的體制，若未曾調整起來，回想就要渡入科學的序次 (Scientific phase) 中去了。這種序次，吾人推廣起來，作「精神的」調整，構成理論，設閤，原理，法例，以此來得所以支配回復結合之道。這種回想之序次吾人名之爲科學，當然無誤；直接當於意識之物，不就是結合，而是眞理。但世界於這種重價的眞理，不只視作一種終局，且可扶持結合，而得自由，是爲結合之實際的價值。雖然，當結合破裂的時候，總須歸於人的關係，(Personal relationships) 於是吾人之意識以爲只有科學的序次，以施裁判，頗感不足，回想乃又渡入倫理的序次 (Ethical phase) 中去了，到了這個序次，吾人才確知人類之終局，最要緊的就是社會的結合，他的價值，就是友愛；且得了道德的調整，吾人可在更廣大的結合 (Wider Union) 裏邊，作有意識的生活。設這種調整屢次發現，都較簡易，則經驗之裁判的形式，又將陷入無回想的公共活動中去；但若於道德的序次的大困難，都能勝過，(此亦可於實用的與科學的兩種序次中勝過之) 那麼吾人之感情興奮起來，完成結合的意識，也發生出來，如同調和之一種價值，吾人之回想，就渡入美的序次 (Aesthetic phase) 中去，吾人之調整，成了美術式的，——就是理論和實際之完全結合，人類行爲都良好，適於境遇，和調和，以成其美了。(beauty) 裁判的主要階段，或範式，就是實用的，科學的，道德的，美的，四種，——這是敍述其內容之價值和豐富，與其意識逐漸深邃之遞進

的順序。

結合之組織之模形，就是機能之生物學的系統，(biological system)。各種生物，都依此保其板式，和個體。吾人能辨明這一層，像狠清晰的一種意識的序次之關聯，用以去蛻化舊社會，變沒價值的渙散的結合，成爲有價值而更新更大的結合。

6，社會學的科學態度，最後一級，就是活動之普遍的實際的綱領之整備，(preparation) 藉此社會的體制和進步之原理，都可拿着經驗的態度來完成。至於那普遍的綱領之詳細條款，就須留給立法行政和其他現在循序的社會改造之動力了，

註一　A chapter from a forthcoming book. Social Reconstruction

註二　Meaning of Social Science, PP. 146, 147.

註三　cf. Small, "The significance of Sociology for Ethics," Decenial Publications of the University of Chicago, Vol. IV.

註四　Peace as a condition of union, rather than war, as a disunion, is the norm.

註五　Dewey, Philosophical Review, IX. 124.

註六　Grossdeutschland, edition of 1911, PP. 230-31, quoted in out of Theire own Mouth, P, 79 (published by Appleton)

註七 For an excellent discussion of the philosophical implications here involved see Philosophical Review, XXVII, No. 6, articles on "Mechanism vs Vitalism," especially those of Professors Marvin, W. rven, and Hoernle.

註八 Dewey, Philosophical Review, IX. 124.

註九 cf. Bernard, The Transition to an Objective Standard of Sociol control. Of course, Science always treats its subject matter, even in the case of psychological analysis of the elements of character, as objective; but as the individual is an imitator of that Which is New in Moral development, it is not possible to deduce psychological analysis completely to objective terms.

註十 cf. Dewey, "Logical conditions of a Scientific Treatment of Morality." It is interesting to note in this connection the beginning of character analysis successfully used by our war authorities for placing soldiers in their positions. Decenial Publication of the University of Chicago, Vol III, esp, PP. 138, 139.

註十一 Dewey, op. cit., P. 123

註十二 Ibid., P. 137

註十三 For an excellent statement from the point of view of the needs of pedagogy see Teachers'

Manual, No. 25 (Kellog & Co.), containing "My Pedagogical Creed," by Professor Dewey, and "Demands of Sociology upon Pedagogy," by Professor Small.

註十四　Essays in Experimental Logic, P. 102

註十五　Dewey, "Logical conditions of a Scientific Treatment of Morality," P. 130.

「英文週報」現已出至四十二期了？

▲材料選擇精當

▲程度深淺適宜

價目　一冊　四分　半年二十六冊　九角五分　全年五十二冊　一元七角四分

編輯者　上海中華書局中華英文週報社

發行所　上海中華書局及各省分局

雜載

人種改良(Eugenics)

唐松園

(一)緒論

我讀解放與改造時，看到第一卷第五號讀書錄內的康氏之社會的遺傳與社會進化論，於是促動我平日留心的學說，就是本題。因爲現在有斷斷爭論那個人種差別的待遇問題，主張撤廢，但尙非根本的解決。我以爲先從人種改良上注意起來，將來人種的差別待遇，自然暗中撤廢了。深望吾國同志，大家研究他一番。我草此篇，不過一些大略罷了。

遺傳進化學(Genetics)和生物改良(Thremmatology)是最近的新學問，現今已經通行世界各國了。但是遺傳的現象早已被知於世界的，就是拿大名鼎鼎之查理達爾文(Charles Darwin)氏所著進化論的一部做主。實在內容不過論一二章，集從前的事實，推測理想立些議論罷了。等到後來，英國劍橋大學之培脫遜(Bateson)氏考究個體的起源，生理學的遺傳和變異，於是遺傳學上大放光明。遺傳進化學，就是培氏首先創用的語。所以過去前世紀內他們研究生物學的人，多以種源論(Theory of the Origin of Species)爲中心。移到後來，以個體的起源(Origin of the individual)爲中心了。現在二十世紀之初，最可注目的，就是遺傳學

(Heredity)和生物改良。比達爾文時代，已經發見許多未知的事實。奧大利國之僧門特爾(Gregor Johann Mendel)氏的實驗成績對於生物改良學上的貢獻狠大。他用數理的研究發明遺傳現象的法則，就是所謂門特爾律(Mendelism)，在遺傳進化學界和生物改良界狠有勢力。又這生物改良是李郎客斯搭(Ray Lancaster)氏所定的名稱。是從希臘語 Thremma 來的，含有普通育種原理的意味。照廣義的解釋，還包含繁殖同發育的事件在內。當初研究生物學的人，單就植物和下等動物研究。近代歐美諸國，研究生物學的人，趨向人種方面進行了。但是吾國當世界改造時代，此種學問注意研究的人，還不發達，豈不是憾事麼？但是研究人種改良之前，先把遺傳進化學和生物改良做經緯，則人種改良就可明白了。不過我草此篇的目的，將人種改良的大意略述一番。那遺傳進化學和生物改良的內包，以後再當貢獻。

(三)人種改良之研究

英國劍橋大學現在有人種改良學的研究科，並且有實驗室。就是拿關於人類將來的事件，為研究的題目。他研究的方法基礎於政治組織和人類的關係，社會組織和人類的關係，衛生和人類的關係。然後研究人類的子孫，有什麼的變化。就這變化，調查每個的原因同結果。推知如何能得善良人種。這就是劍橋大學人種改良學的目的。此外還有人類之住宅和子孫的關係，家庭和子孫的關係，教育和子孫的關係，衛生和子孫的關係，食物和子孫的關係，富豪同貧乏和子孫的關係，飲酒與否和子孫的關係，種種事情，詳細研究。據學者的研究結果，那及到子孫之影響，因親的本性得到者，有十分之四五；那因教育同社會組織得到者，有十分之一左右，狠少

的。所以人種改良學的目的，要得理想的標準之子孫，單靠社會組織和衛生等，到底不能達到完全目的。那麽就不可不依「擇種留良」的一句說話了。這句說話的要旨，就在繁殖性善人種的子孫，淘汰性惡人種的子孫。性善二字，從生物改良上解釋起來，要得理想標準的子孫。那不合理想標準的人種，并不當時滅絕他，不過限止他的繁殖。那理想標準是什麽呢，就是身體各部組織無生理的缺點，并且繁殖力强，能够多產子孫的人種，作理想標準的。所以單靠教育衛生，吃美味的食物，限制勞動等等，沒有效力的。因爲吃美味的食物，倘使勿做過激的勞動。他的身體漸漸肥胖起來，外貌固是狠標亮，但是到子孫時代，本性變惡，成遊惰不能勤勞的人種了。動物學者曾經拿雞實驗，每天使他吃肉。漸漸身體肥胖，體態標亮。但是產卵的力大減，卽產下的卵，也不能孵化。又剛橋大學人種改良科，曾經就倫敦富豪同貧民的狀態實驗。倫敦富豪的子孫，年年減少。下等勞動者的子孫，年年增加。又就他的死亡百分率比較，那富豪的死亡率比下等勞動者的死亡率多。從衛生的理論看起來，豈不是和事實反背麽？所以單靠衛生而勿使身體做規則的勞動，不能長壽，并且繁殖力薄弱。這類人種，就不能算理想的標準了。還有飮酒的人，產的子孫，腦力愚笨，身體虛弱，比不飮酒的人，產的子孫差許多。這說是今世不可動搖的。但是剛橋大學人種改良科的實驗，拿這種定論，根柢推翻了。就是酒的東西，他的毒害只一時的及於自身，不遺傳於子孫的。他的子孫愚笨，身體虛弱，并非因爲酒的緣故。所以吾輩青年到結婚時代，不必自他的親系飮酒與否還婚。只要還那不產愚笨虛弱的子孫，和具有此種本性的人結婚好了。但是雙方結婚者的三代，和關係者全部的血統，不可不留心。就是應該曉得雙方上代繁殖力的强弱，身體的健康與否，有產愉惻

的子孫之本性與否；然後與他結婚，這是最近理想標準的方法。此外尙有遺傳性的關係，亦是有眞理在內。我以爲遺傳性中最怕的是「愚笨」。美國南北戰爭的時候，有人名加里加克出征在陣中與一無智的婦人結婚產了子。後來該軍人戰爭終了後，留婦人與子自己單獨歸到紐約，又與一賢婦人結婚。到今日，兩方婦人系統的子孫，彼此各有六百名了。無智婦人的子孫四百名是愚笨，還有二百名是未生育的。那賢婦人的子孫，多是軍人，代議士，有善良的生活。這件事，在美國狠有評判的價値。還有一件實例。就是英國在一千九百十二年，曾開人種改良問題的大會，前總理大臣排爾福氏出席演說時，有一段詼諧的笑話。他說英國近來愚痴的人狠多。若從「適者生存」的理講來，英國是適於「愚呆」的國了。英，美，法，三國是狠硏究愚呆的人種，若遇着愚呆的親和兄弟等，卽講防止的方法，不令他遺傳。這種情形，當在結婚時注意的。又人種改良的事，美國非常熱心。密叟史斯密氏和洛克費勞夫人投私費在紐約建設硏究所，集美國的遺傳學大家專事硏究。還有熱心的富豪捐助經費，建設事務所，若有學問的男女結婚之前，他兩方的系統到三代，種種詳細寫在簿子上面呈於事務所。須問這樣的結婚善麼不善麼？可見此種硏究美國非常注意了！

(三)我國人種改良上之注意

我國人種改良一方面的硏究，當先從結婚選擇上注意。就是注重於女子方面。因爲女子對於子孫的關係，比較狠切。上節已經說過美國南北戰爭時的古事，可以證明的。茲再寫出應注意的地方，請大家注意。

(一)當避去不良的近親結婚(Inbreeding)

近親結婚，據從來的學說，以為產的子孫，體質纖弱，并且多不具的性質。但是遺傳學進步以來，從門特爾律上看，則近親結婚未必有害。只要還良性的互相結婚，亦是能够固定他的良人種。

（二）當避去遺傳病（Inheritable disease）

（A）白癡　無意識，舉動遲鈍，性情暴躁。從來多以為由於飲酒過度的遺傳。但是英國剛橋大學的學者，說是不對的前節已經證明。不過女子姙娠中飲酒過度，生理的影響狠大所以不可不注意。

（B）癩病系　就是痲瘋，全體皮膚上發生斑點之病。

（C）肺病系

（D）近視眼　從祖先傳下來的近視眼，是最可慮的。青年學生往往有一種惡癖（就是手淫）以致近視，雖不遺傳，但是他的害處，不獨衰腦力，致近視，而將來的幸福也不能得了。

（E）懶惰性

（F）脂肪肥大病

（G）指過多性

（H）兎唇性　就是缺嘴

以上所列的不良遺傳病，我以為是不可不注意。此外尚有的，載在一九一一年德國屈里斯屯（Dresden）萬國衛生展覽會的目錄中，就是獨路拔（Gruber）和魯伊亭（Rüdin）氏所表示的。因為狠多不及詳載。這

幾種，還是東京帝國大學農學部內農學博士外山龜太郎氏講動物學時摘下的。（外山博士在去年故去）

● 完全國貨 毳臻麗密

中國第一毛絨線廠出品精良早已著名前蒙農商部展覽會給最優等獎憑令工商研究會審查國貨又列甲等併贈扁額曰毳臻麗密所有細章詳載仿單批發所法租界興聖街隆興昌分銷處各絨線號價目一律

附錄

由縱的組織向橫的組織

守常

從前的社會組織是縱的組織；現在所要求的社會組織是橫的組織。從前的社會組織是分上下階級竪立系統的組織；現在所要求的社會組織是打破上下階級爲平等聯合的組織。從前的社會組織是以力統屬的組織；現在所要求的社會組織是以愛結合的組織。

例如政治從前是以君綱臣，以官治民，以中央統馭地方，是縱的組織。現在民衆聯合起來，爲橫的組織，以推翻君主官吏的勢力；各地方聯合起來，抗制中央集權。

次如經濟從前是以富傭貧，以資主掠奪勞工，以地主奴役佃戶，是縱的組織。現在勞工階級無產階級聯合起來，爲橫的組織以反抗富權階級資本階級。

次如社會從前是貴勞心者，賤勞力者；貴君子，賤野人；貴閥閱，賤平民；貴男性，賤女性；是縱的組織。現在勞力者階級聯合起來爲橫的組織，以反抗勞心者階級，野人階級反抗君子階級，女性階級反抗男性階級。

次如家族從前是以家長統治家屬，以父兄統治子弟，以夫綱妻，是縱的組織。現在子弟要脫離家長的勢力，

妻要脫離夫的勢力，離開家庭，加入青年團體，婦女團體，就變爲橫的組織了。這個變動的主因，就在經濟上有了變動。從前的經濟組織是縱的組織，所以其他一切社會組織也都隨着他是縱的組織。現在的經濟組織正在向變爲橫的組織方向進行，所以其他一切社會組織也都隨着他向橫的組織方面進行。

看現今世界的趨勢，縱的組織日見崩壞，橫的組織日見增多擴大，就是中土各種民衆的自治聯合，也從此發靱了。將來學生有學生的聯合，教職員有教職員的聯合，商界有商界的聯合，工人有工人的聯合，農民有農民的聯合，婦女有婦女的聯合，乃至各行各業都有聯合，乃至超越國界種界而加入世界的大聯合，合全世界而爲一大橫的聯合。在此一大橫的聯合中，各個性都得自由，都是平等，都相愛助，就是大同的景運。

在縱的組織中，被壓服在下級地位的個性，都爲自居於上級地位者所束縛蹂躪屈抑凌虐，下級的個性完全供上級的犧牲。有了橫的組織以後，下級的個性纔得依互助的精神，團成一大勢力，以反抗縱的組織中的有力階級，回復他們個性的權威。由此看來，我們的解放運動，就是打破縱的組織的運動，我們的改造運動，就是建立橫的組織的運動。

縱的組織的基礎在力，橫的組織的基礎在愛。我們的至高理想，在使人間一切關係都脫去力的關係，而純爲愛的關係，使人間一切生活全不是爭的生活，而純是愛的生活。

中華書局發售預約

新式理化辭典

布面金字一冊　上等西洋紙印
定價一元八角　預約九角

北京高等師範學校理化博物教員王烈彭世芳陳英才陳映璜符鼎升楊立奎諸先生編輯理化辭典博物辭典兩書備中等以上之學生暨中小學校教員檢查參考之用名詞術語以詳加解釋插入圖畫以資參證依首字之筆畫排列藉便檢查茲先出理化辭典一冊凡理化學上之計算法實驗式及原子價分子量等之測定法均示以實例並附種種重要之表英文名稱表詳截譯名及見於本書書頁數極便檢索對照（再博物辭典正在刻圖明年出版屆時當先期發售預約）

（陰歷年底）（截止三月）（出版）

新式德華辭典

布面金字凡千二百餘頁
定價五元　預約二元五角

桂林馬君武先生早年畢業日本西京大學工科復留學德國大學習法學農學有年長於本國文學聲舉卓著先生慨我國治德文者雖多而德華辭典尚付闕如實為學術進化之一大阻力爰竭數年之力輯成此書通用之詞應有盡有譯解詳確符號明晰習德文者奉此一編固可事半功倍成學之士藉此為讀書繙譯之助尤可省無數之腦力時間也

（陰歷年底）（截止三月）（出書）

民國九年一月十五日出版

解放與改造

（不准轉載）

編輯者　北京新學會

經售者　中華書局　上海福州路棋盤街轉角

經售處　中華書局　北京天津奉天廣州長沙開封溫州長春漢口南昌南京杭州濟南保定武昌太原常德衢州成都重慶雲南徐州西安汕頭

分售處　中華書局　沙市蘭州衡州貴陽吉林潮州安慶桂林東昌廈門邢台綏化煙台鄭州梧州石家莊黑龍江張家口新加坡

◉本刊啓事一

本刊承北京晨報與上海時事新報之委託每期附錄中選載其極有價值之文字一篇此後彼報等不以此項之著作與譯述另印單行本以省手續

◉本刊啓事二

本刊爲廣銷起見自二卷一號起一切發行銷售事宜概歸中華書局辦理倘蒙各界訂購代銷以及惠登廣告均請直接向中華書局接洽關於編輯方面之函件書報則請寄上海靜安寺路中華書局並註明轉交新學會解放與改造雜誌編輯部字樣以免差誤

◉本刊編輯部特別啓事

投稿諸君曒遠承惠寄高文無任感佩祇以限於篇幅致稽披露良用歉仄此後自當陸續發表至希鑒原恐有誤會特再聲明

月出二册　費須先惠

定價表

價目	項目	一期	半年十二期	全年二十四期
	現款及兌票	一角	一元	二元
	郵票（半分及一角者爲限）	一角零五釐	一元零五分	二元一角
郵費	本國	一分半	一角八分	三角六分
	日本	一分半	一角八分	三角六分
	外國	六分	七角二分	一元四角四分

◉招登廣告　本刊爲優待惠登廣告諸君起見特將以前廣告價目表改正取費從廉請各界注意凡有惠登長期廣告者尤當格外優待

廣告價目表

等級	地位	全面十二方	二分之一	四分之一	一方
一等	底封面之外面	二十元	十二元	六元	
二等	封面底封面之內面	十五元	九元	四元五角	
三等	正文前後及正文中	十元	六元	三元	一元半

三期以上九折　六期以上八折　十二期以上七五折　廣告用白紙墨印　繪圖刻圖價目另議　每期贈送雜誌一份　以便查考